

سلسلة أعلام الفكر العالمي

المؤسسة
العربية
للدراسات
والنشر



كيركجور

تأليف: فريتيوف برانت ترجمة: مجاهد عبد المنعم مجاهد

ڪير ڪجرو

جميع الحقوق محفوظة

المؤسسة العربية
للدراسات والنشر

مبنى برج الكائن في ساحة التحرير - بيروت ١٠٠١٩
مرفأ موكابي، بيروت، ص ١٠٠١٩

الطبعة الأولى

١٩٨١

سلسلة أعلام الفكر العالمي

كيركجور

تأليف: فريتوف برانت ترجمة: مجاهد عبد النعم مجاهد

المؤسسة
العربية
للدراسات
والنشر

هذه ترجمة كاملة لكتاب: سورين كيركجورد من تأليف
الكاتب الدينماركي فريتيوف برانت

Soren Kierkgaard

by

Brandt, F.

والمؤلف عضو بالأكاديمية الدينماركية للعلوم والآداب وقد
صدر الكتاب في كوبنهاجن عام ١٩٦٣ .

مولده وأسرته

ولد سورين كيركجرد في كوبنهاجن يوم ٥ أيار (مايو) ١٨١٣ وينحدر كل من أبيه وأمه من أسرة جوتية، وهي قبيلة جرمانية غزت القارة الأوروبية في القرن الخامس. وقد جاء أبوه من مزرعة معدمة هي عبارة عن أرض سبخة في قرية صغيرة في جوتلاند الغربية على بعد عشرة أميال من ريبخونبج. وقد عُهد إليه وهو غلام الاعتناء بالماشية في المرج حيث عانى من البرد والجوع ولكن عندما بلغ من العمر اثني عشر عاماً أرسل إلى كوبنهاجن ليعيش مع خال كان تاجراً غنياً. وهنا تلقى تعليماً وكوّن نفسه.

في الرابعة والعشرين من عمره شق طريقه بسرعة مذهلة

وتمكن من التقاعد من العمل في الأربعين، وأمضى بقية حياته كرجل غني لديه فراغ شديد. ولم يمت إلا بعد أن أصبح في الثانية والثمانين عام ١٨٣٨، وفي تلك السنة كان ابنه سورين قد أصبح في الخامسة والعشرين.

وقد جاءت أمه أيضاً من منطقة سبخة في جوتلاند وكان أبوها من صغار الملاك وكانت الزوجة الثانية للأب كيركجورد وأم أولاده السبعة. وكانت قد دخلت المنزل في البداية كخادم لكنها تزوجت رب الدار قبل أن ينقضي عام على وفاة زوجته الأولى. وبينما ينوه سورين كيركجورد بين الفينة والفينة بأبيه باعتباره صاحب التأثير الأكبر على حياته، فإنه لا يكاد يذكر والدته على الإطلاق. وقد وصفها الآخرون بأنها أم شفوقة حانية، ويبدو أن الجانب الروحي في طبيعة سورين كيركجورد قد ورثه عنها. ومات عام ١٨٣٤ وكان سورين في الحادية والعشرين من عمره.

ولقد كان سورين كيركجورد أصغر الأبناء السبعة للأسرة. وعندما ولد كان أبوه في السادسة والخمسين وكانت أمه في الخامسة والأربعين وكان يطلق على نفسه أنه ابن الشيخوخة. ولقد هيمنت على البيت النزعة الأبوية والإرادة الصارمة اللتان يتصف بهما أبوه. لقد كان رجلاً موهوباً ثقّف نفسه بنفسه وكان يجيد القراءة كما كان يشغل نفسه كثيراً بالمسائل الروحية. وكانت هيمنته الدينية من نوع اخوة هوهوتر. وكانت لديه نظرة كثية

للحياة ورى أطفاله بشكل صارم من المسيحية تؤكد بصفة خاصة على معاناة المسيح . وكان يعاني من نوبات متقطعة من الاكتئاب واليأس والشعور بالخطيئة والوسواس . وكان يشك بصفة خاصة في خلاص روحه .

وليس هناك شك في أن سورين كيركجورد قد ورث عن أبيه أعمق مكونات شخصيته والاكتئاب الذي كان يتناوب بين الحين والحين قد أثقل عليه ، كما ورث عنه أيضاً قدرات التفكير البارزة ، لقد ورث العقلية الجدلية النفاذة والخيال الانفعالي . ولقد كتب كيركجورد في مؤلفه «وجهة نظر تاليفي» على شكل سيرة ذاتية :

«وأنا طفل تربيت على المسيحية بصرامة وشدة وإذا جاز لي أن أعبر عن نفسي بإنسانية لقلت إنني تربيت على نحو جنوني : وحتى في طفولتي المبكرة قيدتني انطباعات حطت علي من سوداوية الرجل العجوز الذي كان هو نفسه محاصراً بها - لقد كنت طفلاً تربي - بجنون - كرجل عجوز سوداوي» .

ولقد كتب في موضع آخر : «إنني أدين بكل شيء لوالدي منذ البداية . وعندما كان يرى - وهو الرجل السوداوي - نظرتي الحزينة كان يقول : «انظر ، إنك تحب يسوع المسيح كما يجب» .

ولقد كان المسيح الذي يعاني هو ما عرضه الأب وقدمه لابنه . ولقد قال ابنه إنه منذ الصبي وإلى ما بعد ذلك قد تربي على

أن الحقيقة يجب أن يكابدها الإنسان ويجب التهكم منها والخط من شأنها. وهو يذكر بالمثل الوقار الذي كان يستشعره منذ الطفولة لأنه قبل أن يكابده بنفسه بفترة طويلة تعلم أن العالم تحكمه الأكاذيب والوضاعة والظلم. «حتى وأنا صغير كان يقال لي بوقار قدر الإمكان: إن (كل مخلوق) قد صفع المسيح (الذي كان في الواقع هو الحقيقة) وأن (الحشد) (الذين كانوا يرون) قد صفعوه وقالوا: (عار عليك) ولقد احتفظت بهذا عميقاً في قلبي وشكلت هذه الفكرة حياتي».

وهكذا كان الأمر. لقد ظلت صورة المسيح التي غرسها أبوه في عقل الطفل معه طوال حياته باعتبارها التجربة المهيمنة. ولقد كتب كيركجورد في مواضع عديدة إن الانطباع السائد للمسيح الذي تكون في طفولته قد جعله تعساً إلى حد كبير. «لقد كانت المسألة برمتها مرتبطة، بالعلاقة مع أبي أكبر شخص أحببته - فماذا كان يعني هذا؟ إنه يعني أنه كان مجرد الشخص الذي يجعل من المرء إنساناً تعساً - ولكن من خلال الحب. ولا يكمن خطؤه في نقص الحب ولكن في خلطه لإنسان عجوز بطفل». ولكن إذا ما تحدثنا دينياً لا إنسانياً، كان شاكرأ لأبيه على المدى الطويل «لقد تعلمت منه ما الذي تعنيه المحبة الأبوية. وهكذا أعطيت مفهوم الحب الأبوي الإلهي، الشيء الوحيد في الحياة الثابت الذي لا يتزعزع وهو النقطة الأرشميدية الحقة».

حياته والزلازال الأكبر

في عام ١٨٣٠، وكان سورين كيركجرد في السابعة عشرة، أنهى تعليمه الثانوي بتفوق وبدأ في التّوَيّقرأ اللاهوت. ولا يُعرف إلا القليل عن سنواته الأولى كطالب، ولكن ابتداء من حوالي ١٨٣٤ تبدأ أولى مذكراته الشبابية التي حُفظت لنا. وهي تبين أنه كان يقرأ بتوسع في مجالات اللاهوت والفلسفة وعلم الجمال. وكان شغوفاً بصفة خاصة باللاهوت الألماني والفلسفة المثالية الألمانية والأدب الجمالية الرومانسية.

وكان من المتوقع على نحو طبيعي أن يجتاز امتحانه النهائي في اللاهوت عام ١٨٣٥، ولكن بدءاً من السنة الدراسية ١٨٣٤/١٨٣٥ كان في حالة من القلق والتشوش الذهني

العنيف. ولقد اضطر لفترة من الوقت أن ينقطع عن دراساته تماماً ويستريح في مصيف جيليليج الساحلي للعلاج خلال صيفي ١٨٣٤ و ١٨٣٥، وهناك حاول أن يجلو أفكاره ولقد كتب في مذكراته من بين أشياء عديدة:

«إن ما أحتاج إليه حقاً هو أن أتطابق مع نفسي عما يجب عليّ أن أفعل لا عما يجب عليّ أن أعرف إلا إذا كانت المعرفة ستكون مقدمة للعمل. وما يهم هو فهم قدرتي وما يريد (مني) الله أن أفعله، أن ما يهم هو اكتشاف حقيقة تكون حقيقية (بالنسبة لي) وأن أجد (تلك الفكرة التي أعيش وأموت من أجلها)».

ومثل هذه الكلمات من طالب في الثانية والعشرين من عمره هي أشبه باللحن الساري في حياته كلها. وإن معركة كيركجورد من أجل مفهوم فلسفي شخصي للحياة إنما تسود كتاباته كلها. وعندما أقيم نصب تذكاري في رأس جليجرج في مصيف جيليليج في عام ١٩٣٥ للاحتفال بمرور قرن على بزوغ كيركجورد الشاب، نقش على النصب تلك الكلمات المستمدة من نفس هذه المذكرات «ليست الحقيقة سوى أن تعيش من أجل فكرة». ونحن نفترض أنه حدث في خريف عام ١٨٣٥ هزة مخيفة عند كيركجورد الشاب حددها في يومياته بقوله إنها «الزلازل الأكبر». وقد عبّر عن نفسه عن هذا بكلمات غامضة دون أن

يحدد شيئاً على نحو دقيق . والفقرة الأساسية تجري على هذا النحو» .

«لقد وقع آنذاك (الزلازل الأكبر) الهزة المخيفة التي أثرت فيّ على نحو فجائي بتفسير جديد لا يخطيء لكل ظاهرة . ثم بدأت الشك في أن سن والدي المتقدمة ليست نعمة إلهية . بل هي بالأحرى لعنة ، إن القدرات العقلية البارزة لأسرتنا لا توجد إلا لتعذب الآخرين ، ثم شعرت بصمت الموت يتزايد فيّ عندما رأيت في والدي رجلاً تعساً قد يظل حياً بعدنا جميعاً ، حجراً على كل آماله . لا بد أن خطيئة ما كانت معلقة على كل الأسرة ، عقاباً من الله على هذه الأسرة ، وهي يمكن أن تتلاشى وتتبخّر بلمسة من يد الله القديرة فتزول كتجربة فاشلة . وأحياناً كنت أجد العزاء في أن على والدي واجباً باهظاً لتهديتنا بيت عزاء الدين فينا جميعاً ، حتى يظل لدينا عالم أفضل حتى لو فقدنا كل شيء في هذا العالم ، حتى لو كان العقاب الذي يريده اليهود لأعدائهم يرؤعنا «أن تكون ذاكرتنا متأثرة تماماً وألاً نُستكشف» .

وليس هناك إلا شك واهن في أن (الزلازل الأكبر) والقانون الذي لا يخطيء للتفسير) الذي كان هو العلة له ، هو الذي لعب دوراً أساسياً كما لعب دوراً حاسماً في بعض المواضيع الحاسمة في بقية حياة كيركجورد خلال فترة الشباب . لقد شعر بأن

الموت يتعقبه. وليس معروفاً القلق المخيف الذي انتابه من أي شيء يتكوّن وإن لم تصعب معرفة أرضية القانون الذي لا يخطئ، الخاص بالتفسير «إن الأسرة بكاملها يجب عموماً».

وكما ذكرنا من قبل، كان هناك سبعة من الإخوة والأخوات. ولكن مع نهاية عام ١٨٣٤ لم يتبق إلا اثنان أحياء: سورين نفسه وأخوه بطرس الذي كان يكبره بشعاني سنوات. أما أخوته، سورين ميخائيل (١٣ سنة) ووينلنز اندرياس (٢٤ سنة) وأخواته كارين كيرستين (٢٥ سنة) ونيكولين كريستين (١٣ سنة) وبتريا سيفيرين (٣٤ سنة) فقد ماتوا جميعاً. والثلاثة الأخيرون ماتوا ما بين ١٨٣٣ و١٨٣٤، كما ماتت أمهم أيضاً في عام ١٨٣٤ ولم يبق إلا الأب العجوز وابناه. وبعد هذا أصبحت علاقات سورين كيركجورد بأخيه الوحيد علاقات مكبوحة كما كبحت أيضاً علاقاته بأبيه بالمثل. وتبين من هذه الكلمات: «إن القدرات العقلية البارزة لأسرتنا لم توجد إلا لتقضي على كل فرد آخر». ولا شك أن كيركجورد قد تأمل في عدد الوفيات الغريب وجاءت البنية الحقيقية عنده دائماً بنية دينية، فما الذي يعنيه الله بهذا؟ ثم وجد «القانون الذي لا يخطئ الخاص بالتفسير»: يجب الاطاحة بالأسرة كلها ولا بد أن هناك خطيئة ما تحلّق فوق الأسرة كلها.

ويمكن أن نتبين من خلال الكتابات الأخرى أن كيركجورد

كان يعتقد أيضاً على نحو شديد بأن أقصى سن سيصل إليه يجب أن يكون ٣٤ عاماً، وعندما بلغ هذا العمر في ٥ أيار (مايو) ١٨٤٧ كتب في يومياته: «عجيب أنني في الرابعة والثلاثين. إن هذا غير مفهوم بالمرّة بالنسبة لي، لقد كنت على يقين بأنني يجب أن أموت قبل هذا التاريخ أو معه حتى لقد اعتقدت حقاً أن تاريخ ميلادي لا بد أن هناك خطأ في تسجيله، وأنني على هذا سوف أموت وأنا في الرابعة والثلاثين». ولم يعط كيركجورد أي تعليل لهذا الرقم الغريب لأنه كان يجب أن يكون غامضاً. ولكن مما يمكن التنويه به أن الرقم ٣٣ لم يكن فحسب عمر الجيل من تلك الحقبة بل هو أيضاً عمر المسيح وربما كان يعتقد أن أياً من أخوته وأخواته لم يتجاوز الرابعة والثلاثين، وربما كان هذا أهم تبريراته. أما هو فقد عاش حتى الثانية والأربعين.

ولقد انشغل الباحثون عن حياة كيركجورد انشغالاً كبيراً بمسألة هذه الخطيئة التي يظن كيركجورد أنها تلقي بكاهلها على عاتق الأسرة كلها وتفسير السبب الذي من أجله توقع عقوبة عليها لمحوها بالمرّة.

وهناك واقعتان تنكشfan وكتاهما تخص حياة والد كيركجورد. لقد كتب كيركجورد في يومياته عام ١٨٤٦: «الشيء المرعب في هذا الرجل الذي كان صبيّاً صغيراً يرعى الغنم في

مراعي جوتلاند، ويعاني الكثير وهو في حالة جوع وعوز، أن وقف فوق تل يلعن الله . ولم يتمكن هذا الرجل أن ينسى هذا حتى عندما أصبح في الثانية والثمانين». وعندما وضع ناشر الوثائق المجهولة لسورين كيركجرد هذا الاستهلال أمام الأسقف كيركجرد وهو الأخ الأكبر لسورين عام ١٨٦٥ انفجر باكياً وهو يقول: «هذه هي قصة أبي - وقصتنا (نحن) أيضاً». أما الواقعة الأخرى فهي أن زوجة الأب الأولى توفيت في ٢٣ آذار (مارس) ١٧٧٦ وفي يوم ٢٦ نيسان (إبريل) ١٧٩٧ تزوج زوجته الثانية التي أنجبت ابنها الأول بعد خمسة أشهر فقط من الزواج، وحسب التفسير المسيحي يعد هذا انتهاكاً لأوامر الله.

وعلى أية حال فإنّ النقطة الرئيسية عن «الزلازل الأكبر» ليست هي ماهية هذه الخطيئة أو الخطايا بل اعتقاد كيركجرد النهائي في الإطاحة بالأسرة ومحوها من الوجود. وإلاّ لن نتمكن من فهم سنوات شباب كيركجرد بعد ١٨٣٤ - ١٨٣٥. لقد شعرنا بأن الموت يصحبه وتوقع ألا يعيش بعد سن الرابعة والثلاثين. إن الموت قد يأتي في أية لحظة. والنتيجة أنه قد افتضح دينياً واقتضى مباحج الحياة بينما كانت هناك فسحة من الوقت. ولقد رمى بنفسه - وخاصة خلال عام ١٨٣٦ - في فترة مكثفة من الملذات. ومن الناحية العملية قطع علاقاته بوالده وانتقل من البيت وغرق في ديون كبيرة. كما أنه تعرّض لبعض الانحرافات

الخلقية التي لم يسامح نفسه عليها إطلاقاً فيما بعد. ولا نعرف ماهية هذه الانحرافات. وكانت سنوات ١٨٣٦ - ١٨٣٧ أكثر سنوات الإضطراب في حياة كيركجورد الشبابة. لقد كانت سنوات إثارة صاخبة تتخللها كآبات عميقة. لقد اختلط برواد المقاهي واختلط «بجميع أنواع الناس». ولقد اعتبر هذه السنوات فيما بعد سنوات ضلال بعد أن سار في (طريق التوبة).

وعلى أية حال نجده يلوم المسيحية خلال ربيع عام ١٨٣٨، وفي أيار (مايو) من هذا العام انتابته نزعة لا دينية. وهناك استهلال في يومياته تاريخها ١٩ أيار (مايو) الساعة ١٠،٣٠ صباحاً يجري هكذا:

«هناك فرح (لا يوصف) يتوهج من خلالنا وهو فرح لا يمكن التعبير عنه بمثل ما لا يمكن التعبير عما انفجر به المسيح دون دافع ظاهر» (ابتهجوا، مرة أخرى أقول: ابتهجوا) - لا فرح بهذا الصدد أو ذاك، بل صيحة النفس من صميم القلب (باللسان والضم ومن أعماق القلب). (إنني أبتهج في فرحي ومن فرحي وفي فرحي ومع فرحي وإلى فرحي وعلى فرحي وبفرحي وبصحبة فرحي) - وهو حمل ثقيل يقطع فجأة - وإلى حد ما - أغنياتنا الأخرى» إنه فرح أشبه بتنفس الريح يهْدَى وينعش، عصفه من الريح التجارية التي تهب من السهول على المنازل الخالدة».

وفي هذه الفترة تصالح مع أهل بيته . وبعد أشهر قليلة مات الأب في آب (أغسطس) ١٨٣٨ على عكس كل التوقعات . وقد كتب كيركجورد في يومياته : «لقد مات والدي في الساعة الثانية ليلة الأربعاء . ولقد كنت أتمنى من قلبي أن يعيش بضعة سنين أكثر وأني أعد موته آخر تضحية قام بها من أجل محبته لي ، ولأنه لم يميت (مني) بل (من أجلي) فإنني لا أزال أستحيل إلى شيء» . وبعد أن نشر بحثاً قصيراً عن هانز أندرسون ككاتب روايات تحت عنوان له دلالة هو : «من أبحاث إنسان لا يزال حياً» ، أخذ على عاتقه أن يكفر عن الوعد الذي أعطاه لوالده . وفي تموز (يوليو) ١٨٤٠ اجتاز امتحاناته النهائية في اللاهوت وهكذا أنهى فترة طلبه التي دامت عشرة أعوام وهي فترة كانت حافلة بالتجارب الباطنية والخارجية .

الخطوبة

وبعد أن اجتاز سورين كيركجرد امتحانه قام برحلة في التّو إلى جوتلاند الغربية حيث سايدنج مسقط رأس والده . وتبين مذكراته أن هذه الرحلة كانت نوعاً من الحج فنجد على سبيل المثال :

«إنني أجلس هنا هادئاً تماماً أعد الساعات إلى أن أرى سايدنج . إنني لا أستطيع على الإطلاق أن أتذكر أي تغيير في والدي ، والآن ها أنا أرى المواضيع التي رعى فيها أغنامه والمواضع التي شعرت عندها بالحنين وذلك استناداً لأوصافه . فلنفرض أنني وقعت فريسة المرض وكان علي أن أدفن في فناء كنيسة سايدنج ! فكرة غريبة . إن رغبته الأخيرة قد تحققت

(ضرورة أن يكمل سورين كيركجرد دراسته في اللاهوت) هل كل مصيري الأرضي كامن في ذلك ؟ لقد تحققت مشيئة الله ! إن المهمة على أية حال ليست مهمة بسيطة إذا ما نظرت إليها في ضوء ما أدين به له.

واضح مرة أخرى هنا أن كيركجرد شعر بأن مصيره مرتبط بما ارتباط بمصير والده. وهناك ملاحظات عديدة من نفس النوع تظهر أن سورين كيركجرد - بالإضافة إلى ملاحظات عديدة أخرى - قد كشف عن مقال فريد للغاية لما يسميه علم النفس الحديث «التثيت على الأب». فإذا أخذنا هذا في الاعتبار مع خلفية إيمان كيركجرد العميق بأنه سيموت قبل الرابعة والثلاثين من عمره فإننا نندهش أن نجده بعد أشهر عديدة في شهر أيلول (سبتمبر) ١٨٤٠، يتقدم لخطبة فتاة شابة للغاية هي ريجين أولسن الجميلة البالغة من العمر الثامنة عشرة وهي ابنة كاتب بوزارة الخزانة. ولقد وافقت بعد إلحاح من أبيها وأعقبت هذا سنة خطوبة مليئة بالعاطفة والتعذيب. فهل كان سورين كيركجرد واقعاً في حبها حقاً ؟ إن الدارسين لم يتمكنوا من الوصول إلى اتفاق حول هذه المسألة. ورأى أنه كان محباً بالقدر الذي تسمح به طبيعته المتمركزة حول الذات. ولقد كان هذا الحب دون شك حباً عقلياً، إنه شأن من شؤون الحب المتعلق بالخيال. لقد كان كيركجرد يحلم بها لعدة سنوات قبل الخطوبة ولقد بث أحلامه مرة

أو مرتين في مذكراته . وهكذا نجد في عام ١٨٣٩ الاستهلال التالي : «أواه يا (ريجينيا) يا حاكمة قلبي ، أيتها الخفية في أعماق أعماق قلبي ، الخفية في أعظم أحلام حياتي ، هناك ، في المكان القصي البعيد بعد الجنة عن الجحيم - حيث الألوهية المجهولة !» .

ويقول كيركجورد نفسه إنه في اليوم التالي للخطوبة يتقن أنه أخطأ . فتملكته الكتابة مع الشك والقلق بشأن ما إذا كان يستطيع أن يواصل الحياة وهو متزوج . وغالباً ما يشير كيركجورد بكلمات غامضة في يومياته إلى الأسباب التي تدعوه إلى فسخ الخطوبة . فلقد تحدث مراراً عن علاقته بأبيه ، وعن مزاجه السوداوي ، وعن حياته غير الواقعية ، وعن الشوكة التي تدمي جانبه ، وعن عجزه عن تحصيل المطلق ، وعن الزواج الذي يتطلب الصراحة في وقت العرس . «ولكن إذا كان علي أن أكشف نفسي فإنه سيتوجب علي أن أشركها في أشياء مرعبة : علاقتي بأبي ، سوداويته ، الحلقة الأبدية المخيمة على معظم نظرتي ، انغماسي في الشهوة والعريضة» . والتأكيد الرئيسي يقع على أبيه دون شك والسوداوية والشعور بالخطيئة . «ان تمسك بهذه الصبغة المحبوبة بين يديك وأن تجعل من الحياة غناء لها وأن تربها الفرحة الغامر وهو أعظم سعادة لدى السوداوي ، ثم تتمسك بالصوت المصيري : (يجب أن تتخل عنها) هذا هو عقابك ، يتجسد أكثر برأى كل

معاناتها وابتهاالاتها ودموعها تلك التي لا تدرك أنها عقابك أنت». ولقد ظل كيركجرد يعتقد طيلة حياته أن المسألة كانت عقاباً من وجهة النظر الدينية.

ويبدو أن عنصر المحبة كان ذا أهمية واهنة بالنسبة لكليهما. فلقد كان إلى حد كبير حياً روحياً من الطرفين، ولا بد أن هذا كان له عمقه المعقول في أحيان كثيرة. ولقد حفظت لنا مجموعة من رسائل كيركجرد لخطيبته ومنها يمكن أن نتبين - من ضمن أشياء عديدة أخرى - أن كيركجرد كان كَيِّساً ودائماً التفكير في هذه الشابة، وكان يغمرها بالهدايا المزودة برسائل التي قد تظهر أنها رومانسية ومصطنعة لكنها تخفي خلفها شعوراً عميقاً. وكمثال صارخ يمكن أن ندرج رسالة تحية بالعام الجديد ١٨٤١ ومعه هدية :

«عزيزتي ريجين! لقد بعث لك الله بسنة جديدة حلوة، ابتسامات كثيرة ودموع قليلة ! إنني أبعث لك مع هذه الرسالة منديلاً. واتمنى ان تضعيه تحت وسادتك. فاذا حدث واستيقظت فجأة منزعجة من حلم مؤلم ولا تملكين ساعتها أن تكفكفي دموعك إذن جففي دموعك بهذا القماش من الكتان. ثم فكري في أنني أنا الذي بعثت به إليك وأنني أنا نفسي الذي أود أن تكفي عن البكاء. ولكن عندما تكونين سعيدة وأنت في حالة سلام وتكونين غنية غنى الأرملة الفقيرة التي تتنازل عن كل ما لديها

وتكونين أغنى من العالم، استلقي برأسك على الوسادة نفسها
وسوف يذكرك قماش الكتان هذا بي بأنك قد جففت دموعي
وأنت الوحيدة التي فعلت هذا تماماً كما أنك الوحيدة التي
شاهدتها. وحينئذ عندما تتمنين لنفسك سوف تتمكنين بسهولة
من رؤية صورتي في هذا القماش. لقد جففت فيرونيكا المقدسة
عرق المسيح بقماش غال من الكتان ومكافأة لها انطبعت صورته
في القماش وعندما طوته خمس طيات كانت لديها خمس محبات
منه. وحتى تتمكني من أن تري صورتي في هذا القماش يجب أن
تتصورها بنفسك وأنا أعلم أن هذا في وسعك. أوه، ولكن لا
تصوريني كشخص مضطرب وقلق، لا تصوريني كشخص لم
تغمره نعمة السلام من جراء الأفكار والظلام، لا تصوريني
كإنسان ركبه أسى سرى كروح قلقة تضرب في الأفاق، بل
صوريني كإنسان شفق ورقيق مليء بالأمل والثقة. وأود ألا
يفارق هذا القماش وسادتك مهما تكن الظروف»

صديقك

اس. ك.

وبعد عديد من الصراعات والأزمات قرر كيركجورد في
النهاية أن يفسخ الخطوبة في آب (أغسطس) ١٨٤١ فأعاد خاتم
الخطوبة لها مع كلمة الوداع التالية:

«حتى لا تعقد جلسة للنظر فيما سيحدث عندما يحدث إذن

لنجعل الأمر يتم . فوق كل شيء إنسي ذلك الذي يكتب هذا الآن : سامحي إنساناً حتى لو كان قادراً على تحقيق فهو غير قادر على تحقيق السعادة لفتاة . وفي الشرق الأقصى يعني إرسال وتر من الحرير الموت للراسل ، وهنا يعني إرسال خاتم الموت بالتاكيد لذلك الذي أرسله .»

غير أن خطيته ما كانت تسمح بأن تحرره من الخطوبة حتى هذه اللحظة . ولقد مر شهران اعتبرهما كيركجرد «فترة رعب» قبل أن يحدث الفسخ النهائي للخطوبة . وخلال هذه الفترة اختلق الكثير ليشوه صورته في عين خطيته وحاول أن يجعلها تعتقد أنه شخص عاجز وأنه إنسان مفضوح وغداع وذلك حتى يكرّرها في شخصه ، لكنها ما كانت تصدق هذا إلا بصعوبة . ولقد تزوجت فيما بعد وجاء زوجها سعيداً لكنها ظلت طول حياتها تحمل ذكرى عطرة لكيركجرد . وكان لهذه الخطوبة العسة تأثير بالغ على كيركجرد ككاتب وهذا ما سوف نتبينه فيما بعد .

التهكم

لم تكن سنة الخطوبة على أية حال سنة معاناة فقط، ففي هذه السنة كتب كيركجورد أطروحته للدكتوراه وموضوعها: (حول مفهوم التهكم بالإشارة إلى سقراط بصفة خاصة). ولقد تمكن كيركجورد من أن يمسك بناصية المسائل التجريدية وفي الوقت نفسه أمسك بناصية ظروف الحياة الملموسة العينية. ولا يتميز هذا الكتاب بحدة لهجته غير المعتادة فحسب بل يتميز أيضاً بشرارة الذكاء والألمعية. ولقد كان كيركجورد نفسه سيداً في فن التهكم.

لقد كان كيركجورد الشاب لا يزال في هذه الفترة يفسر شخصية سقراط وتقدير أهميته معتمداً على هيجل، فكيركجورد

يذهب كما ذهب هيجل إلى أن أهمية سقراط في تاريخ العالم ترجع إلى تأكيد الذاتية في مقابل النزعة الكلية. وبلغت معاصرة يمكن القول بتأكيد حق الفرد (الشخص) داخل المجتمع والدولة الذي كان مبرراً في ذلك الوقت حسبما يرى هيجل (وكيركجورد معه). لكن كيركجورد تمسك أكثر مما تمسك هيجل بأن سقراط لم تكن له وجهة نظر موضوعية على الإطلاق. فالتهم السقراطي يشير إلى موقف سلبي تجاه الأخلاقيات والفكر في عصره. إن سقراط يمثل ما أسماه كيركجورد «السلب اللامتناهي والمطلق». إنه يمثل عنده باللغة الحديثة النزعة العدمية. وبعد أن توصل كيركجورد إلى وضوح كامل عن وجهة نظره الأساسية في الفلسفة صحح من أطروحته سواء بالنسبة لفهمه لطبيعة التهم السقراطي وكذلك بصفة خاصة بالنسبة لتقييمه لسقراط. لقد أصبح يمثل بالنسبة لكيركجورد مثال «المفكر الوجودي»، لأنه يؤكد حقوق الشخص التي تمثل - على نحو كاف - محتوى موضوعياً.

ولم تكن الأطروحة قاصرة على التهم السقراطي بل كانت تمتد أيضاً إلى تناول التهم الروماني يتبدى من الحركة الرومانية الألمانية التي كانت سائدة وغطية في ذلك الوقت. (تايل، شليجل، سولجر وآخرون) ولقد وافق كيركجورد على هذا التهم الروماني طالما أنه احتجاج على عالم الإنسان المتوسط حيث يتبدى الناس «كما لو كانوا حفائر فحسب في ظروف

اجتماعية محدودة». ولقد رسم كيركجرد بأسلوب مليء بالسخرية صورة معبرة عن عالم الإنسان المتوسط هذا:

«إن كل شيء كامل وتام في تفاؤل صيني إلهي لا يسمح بأي اشتياق معقول لأن يظل الانسان غير راض، لا يسمح بأي اشتياق معقول لرغبة معقولة لم تتحقق. إن المبادئ العظيمة للعادة هي موضوعات العبادة الورعة، كل شيء مطلق حتى المطلق نفسه، ومنوع على الإنسان التعدد، ويلبس الإنسان قبعة ذات حافة عالية. كل شيء له معنى. وكل إنسان ينظر إلى موضوعه بتقدير متباين، ما مقدار ما أنجزه، ومقدار الأهمية الكبرى التي تشكلها جهوده المبذولة بالنسبة له وبالنسبة للكل. وكل شيء يسير في طريقه على ما يرام حتى الخاطب الذي يجمع الزواج، لأنه يعرف يسير في طريق مشروع ويتخذ خطوة خطيرة جادة. وكل شيء بميقاته فانت تقوم بالرحلات المبهجة الريفية في عيد ميلاد يوحنا المعمدان وأنت تندم يوم الصلاة الكبير، وأنت تقع في الحب عندما تصل إلى سن العشرين وأنت تتوجه إلى سريرك في العاشرة مساء. أنت تتزوج وأنت تديش من أجل الحياة المنزلية ومكانتك في الدولة، ويصبح لك أطفال ومتاعب أسرية، وأنت تكون بكامل رجولتك، وتلاحظك الأنظار في الأماكن الراقية لأريجتيك وأنت على وفاق مع الكاهن ومن خلال رأيه تنجز أعمالك الجميلة بصفة خاصة وهو يديج خطبة عصاء

والتي تعرف أنه يحاول عبثاً أن يستخلصها من أعماق قلب مُستثار
إنك صديق بالمعنى الحقيقي والمخلص للكلمة، إنك صديق
حقيقي. وأنت تعلم العالم، وأنت تربي أطفالك على نفس
الغرار، ولقد كنت متحمساً ذات مساء منذ أسبوع من ثناء
الشاعر على جمال الخلق، ثم مرة أخرى تعيش كلياً من أجل
أسرتك سنة بعد أخرى ييقن واحكام لا يتغير ولو لحظة. إن
العالم في طفولته الثانية، ويجب أن يتجدد.

ويرى كيركجورد أن احتجاج الرومانسية ضد كل هذا له
فوائده.

«إن نسمة باردة ونفساً منعشاً لهواء الصباح من الغابات
البكر الخاصة بالعصور الوسطى أو من الأثير النقي لليونان تهب
عبر الرومانسية، إنها ترسل نفساً بارداً حتى أعناق المتوسطين من
البشر، لكن لا يزال عليها أن تطيح بالإعلاء الحيواني الذي لا
يزال الإنسان يتنفسه. لقد كرت ماثات السنين وقامت القلاع
الضخمة واستيقظ سكانها وتنفسَت الغابة بخفة وغنت الطيور
والأميرة الجميلة عادت تجذب الخطاب من حولها، وعادت الغابة
تدوي بنفير الصيد وعبقت المروج وانفلت الشعر والأغنية من
الطبيعة ولا أحد يعلم من أين تأتي وإلى أين تمضي».

لقد تجدد العالم على يد الرومانسية ولكن كما لاحظ الشاعر

هايني لقد تجدد العالم لدرجة أنه أصبح من جديد طفلاً صغيراً.

«إن سوء حظ الحركة الرومانتية هو أنها لا تلتقط الواقع. إن الشعر يوقظ ويبعث أشكال الحنين والإلهامات السرية والمشاعر المتحمسة، إن الطبيعة تستيقظ والأميرة الساحرة تستيقظ، والرجل الرومانتي يفرق في النوم. وهو يعيش كل هذا في حلم وبينما كل شيء من حوله في حالة نوم فإن كل شيء يستيقظ لكنه هوينام. غير أن الأحلام لا تُغني. إنه يستيقظ متعباً وضعيفاً مجرداً من القوة لكن يسمي نفسه للنوم ثانية ثم عليه بعد هذا أن ينتج الحالة الخاصة بالسير ونحن نيام بالوسائل المصطنعة. ولكن كلما زادت الحاجة للفن بعد المثال الذي تاق إليه الرومانتي.

إن الكتابة الرومانتية تتأرجح بين هذين القطبين. ومن جهة يوجد (الواقع كما هو) بكل نزعة الرجل المتوسط المتعس، ومن جهة أخرى يوجد (الواقع المثالي) بكل أشكاله الوردية. وكل من هذين العاملين يحتاج إلى العلاقة بالآخر. وكلما أضعف الطابع الكاريكاتوري على الواقع إزدادت المثالية أنبعثاً وكل ما هنالك أن مصدر ما ينبعث هنا لا ينبعث من أجل الحياة الخالدة. ولكن لما كان هذا الشعر يتأرجح بين قطبين متعارضين. فإنه يبين أن (الشعر الحق) (لا) يكمن في المعنى الأعمق. إن المثال الحق ليس شيئاً قائماً في ما وراء العالم، بل هو كامن خلفه باعتباره قوة

ضاغطة . إنه أماننا طالما أنه الهدف الملهم ولكنه فينا وهذا هو حقيقة» .

إن هذه الفقرات دالة تماماً على كيركجورد، فهو منذ شبابه حتى وفاته مليء دائماً بالتهكم والاحتقار للعالم السطحي عالم القناعات المعتادة لدى الناس العاديين المتوسطين وهو يؤكد جدارات الشعر . وهكذا كان هورومانتياً تماماً لكنه يذهب إلى أن الشعر يجب أن يرسو على شاطئ الواقع، وإلى هذا الحد كان كيركجورد (واقعياً) أيضاً .

المؤلفات المجهولة المؤلف

وبعد أن أنهى كيركجورد أطروحته وفسخ خطوبته في تشرين أول (أكتوبر) ١٨٤١ اتجه إلى برلين التي كانت في ذلك الوقت مركز الفلسفة واللاهوت. وعلى الأرجح كان عزمه أن يتأهل من أجل كرسي الفلسفة في كوبنهاجن الذي ظل شاغراً منذ وفاة بول مارتن موللر الشاعر الفيلسوف في عام ١٨٣٨، وفي جامعة برلين ألقى الفيلسوف العجوز فريدريك شلنج سلسلة من المحاضرات عن فلسفة (وضعية) جديدة موجهة ضد هيغل وقد حظيت باهتمام بالغ. وقد حضر كيركجورد هذه المحاضرات وغيرها وكتب في يومياته:

«إنني سعيد للغاية أن استمع إلى محاضرة شلنج الثانية،

إنها شيء لا يمكن أن يوصف ! الآن أستطيع أن أتنفس الصعداء وتستطيع الأفكار أن تتنفس الصعداء معي . عندما نطق بكلمة (الواقع) - بصدد العلاقة بين الفلسفة والواقع - حينئذ وثبت فورة الفكر داخلي بالفرح . وإنني أستطيع أن أتذكر كل كلمة نطق بها بعد تلك اللحظة . ربما من هنا يأتي الوضوح . إن هذه الكلمة الواحدة إنما تذكرني بكل معاناتي وكربي الفلسفي .

ومع هذا كان شلنج خيبة أمل بالنسبة له . وقد كتب فيما بعد ضمن رسالة : «إن شلنج يعلن دون انقطاع بفضفضة وتكثيف على السواء» . وبدل أن يواصل كيركجورد دراساته بدأ يعمل في كتاب ضخيم كان يشغل ذهنه منذ حين . وفي آذار (مارس) ١٨٤٢ رجع إلى وطنه مبكراً عما كان قد خطط لكي يكمل كتابه ، وقد نشر ككتاب مجهول المؤلف في شباط (فبراير) ١٨٤٣ بعنوان : «أما . . أو» وله عنوان فرعي : «شذرة حياة» وقد نشرت فكتور أرميتا . وهو في مجلدين الأول في ٤٧٠ صفحة والثاني في ٣٦٨ صفحة .

غير أن هذا الكتاب لم ينشر إلا بعد أن تولت كيركجورد هي الكتابة فألف ونشر «الرجعي» وقد نشره قسطنطين قنستينيوس (١٨٤٣) و«الخوف والرعدة» نشره جوهانز دي سيلنتيو (١٨٤٣) و«شذرات فلسفية» نشره جوهانز كليماكوس (١٨٤٤) و«مفهوم القلق» نشره فيجيليوس ها وفمينيسس (١٨٤٤) و«تصديرات»

نشره نيقولاوس نوتابيني (١٨٤٤) و«مراحل في طريق الحياة»
نشره هيلاريوس بوكبندر (١٨٤٥) و«خاتمة حاشية غير علمية»
نشره جوهانز كليماكوس (١٨٤٦). ومن بين هذه المؤلفات يقع
كتاب «المراحل» في ٣٩١ صفحة و«الحاشية» في ٤٨٤ ، وكل
هذه الكتابات تشكل ما أسماه كيركجورد (المجهولة المؤلف) وكان
قصده أن يصدر سلسلة من وجهات النظر المختلفة في الحياة والتي
أسماها أيضاً «مراحل الحياة» لمؤلفين خياليين.

ومع الكتاب الأخير الذي كتبه عام ١٨٤٦ اعتبر كيركجورد
نفسه أنه استنفد هذا الموضوع. وفي حاشية على هذا الكتاب
اعترف بتأليفه للكتابات المجموعة المجهولة المؤلف. وفي الوقت
نفسه شكر «العناية الإلهية التي رعت جهودي ، رعتها دون توقف
ليوم واحد طوال أربع سنوات ونصف سنة ووهبتني أكثر مما كنت
أتوقع ، إنه أكثر مما كنت أتوقع حتى لو أن ما أنجزته بدا للآخرين
بلا معنى».

إن هذا الانجاز العقلي الفريد يبدو شيئاً لافتاً للنظر لأن
سورين كيركجورد يبدو من الناحية الصحية ضعيفاً وواهناً. وكثيراً
ما كان يتشكى «من عدم التناسب بين نفسي وجسمي» أي بين
العقل القوي قوة لا تصدق والجسم الواهن. ولقد كتب في رسالة
إلى صديقه الوحيد اللاهوتي أميل بوسن من برلين عام ١٨٤٣ :

«لو وصلت أمس، وأنا أعمل اليوم، أن العرق ينبض في جبهتي. إن ما ذكرته لك من قبل أشعر تقريباً بأنه تأكد أنني في طريقي لأن أمرض وهذا هو كل ما هناك. إن الله يعرف، حسناً إذن فليقع الأمر. ومن هذه اللحظة نفسها أن الأفكار المكتظة تعمل ثانية والقلم يزدهر في يدي».

وبعد أسبوع أو نحو ذلك كتب مرة أخرى:

«لقد أنجزت عملاً يعد هاماً بالنسبة لي، إنني عاكف على عمل جديد بكل سرعتي، وأن مكتبي لا غنى عنها لي، وكذلك المطبعة. وإنني أبدأ الحكاية فأقول لقد كنت مريضاً والآن أنا على ما يرام حقاً، أي أن عقلي يمتلئ وربما يكون في هذا موت جسمي. وإنني لم أعمل إطلاقاً من قبل بتكثيف كما أفعل الآن. وكل صباح أقوم بتزهة قصيرة ثم أعود إلى المنزل وأقبع في حجرتي حتى الساعة الثالثة دون توقف وكنت لا أكاد أبصر، ثم أزحف ومعني عصاي إلى مطعم في الخارج لكنني واهن حتى إنني اعتقدت أنه لو صرخ مخلوق باسمي بصوت عال فسوف أقع ميتاً. وبعد هذا أرجع إلى المنزل وأبدأ من جديد. وخلال الأشهر القليلة الأخيرة تندفق الأفكار عليّ: وهي أشبه بالأطفال الأصحاء السعيدة المرحّة المباركة تولد بسهولة ومع هذا فهي تتوالد مع توالد شخصيتي. وإلا فإنني أكون - كما ذكرت - ضعيفاً وترتعد ساقاي وأشعر بالآلام في ركبتي وهكذا».

وأحياناً ما كان كيركجورد يستشعر بخوف من قوى إنتاجه (الشیطانية) وكان يضطر إلى الحصول على عون من التفكير في الله. ولقد كتب في موضع ما:

«يقال أن الشاعر يثير ربّات الشعر لترسل إليه بالأفكار. وهذا لم يكن حالي على الإطلاق، إن فرديني تهبب بي ألا أفهم حتى هذا، بل على العكس إنني بحاجة إلى عون الله كل يوم ليزودني بدرع يحميني من ثراء الأفكار. وفي الحقيقة إذا ما مُنح إنسان مثل هذه القدرة على الإنتاجية ومثل هذه الثروة الدقيقة الطائلة فإنه سيتعلم كيف يصلي. لقد كانت لدي في كل لحظة القدرة على تحقيق هذا العمل الفني ولا أزال أستطيع أن أفعل هذا: إنني أستطيع أن أجلس وأتدفق بالكتابة بشكل مستمر طيلة الليل والنهار ثم لليلة أخرى ولنهار آخر لأن هناك ثروة كافية. فإذا فعلت هذا فإنني سأموت. إنني لا أنجز إلا القليل ويكون هناك خطر على حياتي. ثم عندما أتعلم الطاعة أنجز عملي كأنه واجب صارم فأمسك بقلمتي وأكتب كل حرف بعناية ثم أكون على ما يرام. ومرات عديدة للغاية كنت أجد في هذا بهجة أكثر عما في الفكر الذي أنتجه في علاقة خضوع لله».

وهو يقول في موضع آخر إن الأفكار كانت تتدفق عليه كالثمار المتساقطة في حديقة تصورها قصص الجنّيات وكانت

الأفكار ثرة وحارة وقلبية وأن التعبير عن أفكاره كان يبحث فيه الحاجة إلى تقديم الشكر ويهذى اشتياقه الحار: «لقد كان يخيل لي أنني أملك قلماً مجنحاً، أجل، وحتى لو كانت لدي عشرة أقلام فإنني لن أتمكن من ملاحقة الثروات المتدفقة» وهذه الأقوال وغيرها مفهومة ومبررة تماماً. فإذا استبعدنا نيتشه وخاصة عندما كتب مؤلفه «هكذا تكلم زرادشت» فإننا لن نجد مثلاً في تاريخ الفلسفة يشير إلى الفكر والخيال الملهمين أكثر من كيركجورد.

وتعد الكتابات المجهولة المؤلف أعظم وأقيم إنجاز لسورين كيركجورد، فهنا نجد الفلسفة والفن واللاهوت متحدة ليس لها مثيل من قبل. وتبدو هذه الأعمال وكأنها تدفق دائم للثروة من عقل لا ينفد. إنه عقل فريد ومنفعل يجد تعبيرات مميزة عديدة. وفي هذه الكتابات يبحث كيركجورد أقوى المشاعر والذكاء الكلي وأهدأ المشاعر ككل أو أدق تهكم. وإن تخيله إنما يتحرك بالتأكيد من خلال غنائية صافية يمثل ما يتحرك عبر أحلك دهاليز العقل وأكثرها ابتعانا لليأس. وكل عبارة تحمل الطابع الأسلوبى لشخصيته. إنه لا يشبه أي كاتب آخر، إن له لغته، إنها لغة كيركجورد.

ومع هذا فإن المؤلفات المجهولة ليست هي كل كتابات كيركجورد خلال السنوات الممتدة من ١٨٤٢ إلى ١٨٤٦ فبعد أن كتب «أما... أو» بفترة وجيزة نشر «مقالان جليان» وكان سيظهر

له بنفس الطريقة مقالان جليان أو ثلاثة أو أربعة أحياناً في كل مرة ينشر عملاً مجهولاً. وفي عام ١٨٤٥ نشرت هذه المقالات كمجموعة بعنوان «ثمانى عشرة مقالة جلية». وهذه المقالات - على عكس المؤلفات المجهولة - تحمل اسم سورين كيركجورد وهي دائماً مهداة إلى والده على النحو التالي: «إلى الراحل ميخائيل بدرس كيركجورد، العلم السابق في هذه المدينة، ثاي، تهدي هذه المقالات».

وكيركجورد بوضعه اسمه على هذه القطع الفكرية يريد أن ينقل إلينا أنه يأخذ على عاتقه المسؤولية الشخصية لمحتوياتها بما فيها من وجهة نظر مسيحية تجاه الحياة، على حين أنه ليس معنياً إلا بالأسلوب الأدبي للأفكار الواردة في المؤلفات المجهولة.

المراحل الكبرى الثلاث

إن كيركجورد يتخذ تفرقة مماثلة بين أنماط ثلاثة من وجهات النظر: الجمالية والأخلاقية والدينية. إن كيركجورد لا يفهم تعبير «فلسفة الحياة» مجرد أن يكون لدى الإنسان رأي عنها بل يفهم بها أيضاً أن الإنسان يعيشها ويحققها. ووجهات النظر الثلاث في الحياة هي طرق مختلفة ثلاثة للحياة، إنها مراحل مختلفة ثلاث بها يمكن أن تعاش الحياة ولهذا فإنه يحددها على أنها مراحل حياة أو «مجالات الوجود».

بالنسبة للجماليين تعد اللذة هي الهدف من الحياة. إنهم يعيشون من أجل اللحظة الراهنة ويبحثون عن المتعة الشديدة. وفي هذه المرحلة يجب أن يتسلحوا ضد كل شيء يكون إلزامياً

وضاغطاً. إن عليهم أن يطفوا فوق أكثر علاقات الحياة جدية
والأ يخطرطوا فيها. فمثلاً، يجب أن يتسلحوا ضد وضع دائم في
الحياة وضد الزواج. إن كل تكرار يبلد الشعور ومن ثم يقوُص
اللذة. ولهذا فإن الجمالي يبحث عن التغير الدائم وكلما كانت
نظرته لأحداث الحياة أكثر تعسفاً كان هذا للأفضل. إن الجمالي
لا يلمس إلا سطح الحياة وفي محيط الحياة الهامشي هذا تكمن
لذته. قد يكون هناك قدر معين من الوظائف المتباينة أجل،
ولكن ليس عملاً حقيقياً، معارف سطحية حقاً نعم، ولكن لا
صداقات، حباً سطحيّاً نعم ولكن محبة عميقة لا. قد تختلف
اللذات التي يسعى إليها الجمالي مما هو خشن ومادي إلى ما هو
مشذب وروحاني. وهكذا هناك أنماط مختلفة من الناس
الجماليين، لكن اللذة كهدف للحياة مسألة مشتركة بينهم جميعاً.
والنمط الذي وضعه كيركجورد بشكل رائع هو نمط دون جوان ذي
الثقافة العالية والنزعة الجمالية. فبالنسبة لهذا النوع من
الأشخاص تكون أعلى الأشياء في الحياة هي المتعلقة باللذة
الشبقية والجمالية والمرحة في أشكالها المشدبة. وبجانب هذا
النمط الذي يجسده شخص يسمى جوهانز المقتصب، رسم
كيركجورد خطوطاً عريضة لأنماط جمالية أخرى.

وبالنسبة للإنسان الأخلاقي يكون معنى الحياة هو العيش
بمقتضى المسؤولية والواجب. ولنعتبر عن المسألة بشكل آخر

فنقول: الحياة لا يكون لها معنى بالنسبة لهم، إلا عندما يتقبلون المسؤولية والواجب. إن لديهم شعوراً بالرسالة في الحياة. لهذا فإن النمط الأخلاقي له «مهمته التي هي أشبه برسالة في الحياة» (الموقف في الحياة) ومكانته في المجتمع. وتجد علاقته بالمرأة تعبيراً عنها في الزواج بما يترتب عليه من التزامات. وهذا النمط لا يسعى إلى تجنب التكرار بل بالعكس، إنه (يريد) التكرار وهو يعتبر أن ما قد يُفقد من الجدة بسبب التكرار يكتسب بالصميمية بنفس الطريقة التي يكتسب بها بالتكرار تماماً. وعلى حين أن الجمالي يعيش دائماً وهو ابن اللحظة يعيش الأخلاقي في الزمن بمعنى أن حياته لها استمرار تاريخي ويكمن العامل الحاسم في (اختياره) أن يعيش حياته تحت سيادة مقولتي الخير والشر ومقولات الأخلاق، على حين يظل الجمالي خارجها ولا يسمح لنفسه أن تسترشد إلا بالمقولات الجمالية مثل اللذة والضرر والجمال والقيح والمصلحة والعبء والاهتمام وعدم الاكتراث. وأكبر وصف تفصيلي يقدمه كيركجورد للمرحلة الأخلاقية وارد في تصويره للقاضي وللملم.

وبالنسبة للرجل المتدين نجد أن علاقته بالله هي أعمق شيء في حياته. وهذه الحياة الأرضية حياة الزمانية لا تنال أرضيتها الحققة وعمقها ما لم ترتبط بالله والحياة الخالدة. وما بهم هنا هو مباركة الفرد في الحياة الخالدة والأمل في الأبدية.

الإخلاص في العلاقة مع الله هي العامل الحاسم . والإيمان الحق هو الإيمان الحار . وعلى حين أن الجمالي يعيش في اللحظة ، ورجل الأخلاق يعيش في الزمن ، يعيش رجل الدين في هذه العلاقة الآملة مع الأبدية . إن وجهة النظر الانسانية الوحيدة وهي وجهة النظر الأخلاقية ليست كافية بالنسبة له . وأكبر ممثل للمرحلة الدينية عند كيركجورد هو شخصية جوهانز كليماكوس .

لقد أكد كيركجورد بشدة أن المراحل الثلاث مختلفة اختلافاً شاسعاً . إنها تخص طرقاً ثلاثة مختلفة تماماً للحياة لها جوانب مختلفة للغاية . ولا يمكن الانتقال من مرحلة إلى أخرى إلا عن طريق (الوثبة) كنظرة جديدة للحياة عندما تختارها الشخصية بتمامها . إن رجل الجمال لا يمكن أن يصبح رجل الأخلاق بدون وثبة تغير من نظراته الكلية للحياة ، ورجل الأخلاق لا يمكن أن يصبح رجلاً متديناً بدون وثبة . وهكذا بالرغم من أن المراحل متميزة بشدة إلا أن كيركجورد يذكر «مرحلتين إنتقاليتين» بين المراحل الثلاث الرئيسية . وهاتان المرحلتان هما التهكمية والفكهة . إن المرحلة التهكمية هي المرحلة الإنتقالية من المرحلة الجمالية إلى المرحلة الأخلاقية . والمرحلة الفكهة هي المرحلة الإنتقالية من الحالة الأخلاقية إلى الحالة الدينية . وهناك ما يدعو إلى الاعتقاد بأن كيركجورد اعتبر المراحل الثلاث (أو الخمس) هي مراحل نمو في تطور الشخصية . وفي تلك الحالة ستكون هناك

النتيجة المترتبة التالية: هناك المرحلة الجمالية، والمرحلة
التهكمية، والمرحلة الأخلاقية، والمرحلة الفكهة والمرحلة
الدينية.

ولنحاول أن نبرز هذا بمثال تخيلي: شاب يجد مكانته في
الحياة. ربما يبدأ كرجل جمالي. وهذا غطي للشباب: إن هدف
الحياة هو بكل بساطة الإبتهاج في الوجود. ويؤكد كيركجورد في
بعض الفقرات أن الطفل هو «طفل جمالي». وهو دون إرادة منه
يتبع رغبته ويبحث عن رغبته. وعاجلاً أو آجلاً سرعان ما ينتاب
الشخص الذي يكرس حياته تماماً للذة الهم واليأس. فالشاب
الصغير الخيالي يشب غير راض عن حياته ويتبن خواءها. وقد
يحدث أن يظل في الدور الجمالي لبعض الوقت عندما يكون بين
أصدقائه ومعارفه من أصحاب النزعة الجمالية الآخرين. ولكن
في أعماق عقله تكون نظرتة تجاه نزعته الجمالية تهكمية. وهكذا
يجد نفسه في المرحلة الإنتقالية بين الجمالي والأخلاقي. ولنفترض
أنه «يختار ما هو أخلاقي». إنه يجد الآن هدفاً ومعنى للحياة في أن
يعيش كعضو في المجتمع، كرجل الواجب المسؤول عن أفعاله
وفق معيار الخير والشر. والآن، أنه يجد هدف الحياة ومعناها في
التطور الأخلاقي للشخصية وفي الحياة الاجتماعية والأسرية.
ولكن هل هذا هو الهدف النهائي للحياة؟ ربما في يوم ما سيبدأ في
الابتسام بخفة على الإنسان الأخلاقي المتحمس الذي يعتبر هذه

الحياة الزمانية وواجباتها ومسؤولياتها على أنها الحياة الوحيدة. ثم يصبح معتاداً على أسى الحياة. وهو يبدأ يشعر بأن الحياة الأخلاقية ربما يجب النظر إليها ضد أرضية من الأبدية في إطار حياة أخرى سوف تأتي. وهكذا يكتشف في نفسه في المرحلة الانتقالية الفكرة التي تبحث عن قهر متاعب الحياة بالفكاهة. وهكذا كما أن المتهم يتمسك بموقف تهكمي تجاه النزعة الجمالية التي كان يعتنقها حتى ذياك الوقت والتي لم يفصل عنها بعد انفصلاً تاماً، فكذلك نجد أن المتهم يتخذ موقفاً فكهاً تجاه النظرة الأخلاقية للحياة عندما يظن أنها ذروة الأمور. أنه إذن في طريقه إلى المرحلة الدينية التي لا تجد المعنى النهائي في الحياة إلا ضد أرضية من الأبدية. وهكذا فإن الفرد يتحرك عن طريق «الوثبات» عبر المراحل المدرجة من الجمالية إلى الدينية. وعلى أية حال، يقرر كيركجورد بوضوح أنه لا توجد ضرورة لمثل هذا التطور سواء من الناحية النفسية أو المنطقية. وإن بعض الناس يظلون جماليين طوال حياتهم وآخرون يظلون أخلاقيين وهكذا.

إن القارئ قد يجمع من هذا العرض الموجز ان مراحل كيركجورد الثلاث يمكن مقارنتها بشكل أو بآخر بالأيقورية والرواقية والمسيحية. وكيركجورد - مثل باسكال - يستمد كلامه من وجهات النظر الثلاث هذه للحياة. وهو يقول أيضاً في «تفسير أولي وآخر» حيث يعترف بتأليفه للكتب المجهولة كلها، أن

المؤلفات لم تطرح أي اقتراح جديد وأي اكتشاف لم يسمع عنه من قبل وأنه لم تكن لديه نية لإنشاء (حزب) جديد أو (التقدم) بل كل ما هنالك أنه أراد أن «يقراً من جديد الكتابات الأصلية للظروف الفردية للوجود الإنساني القديمة والمألوفة وقد انحدرت إلينا من آباءنا وإذا أمكن بمزيد من التكييف». وهذا صحيح أساساً. ولكن يجب أن نضيف أن الكلمات متواضعة للغاية. ومن حالة كيركجورد ليست المسألة مجرد مزيد من القراءة النفاذة لما هو قديم ومتوارث بل التحليلات الأعمق بشكل لم يسبق إليها لما هو جمالي وكذلك ما هو أخلاقي وديني، وكذلك إضفاء طابع متماسك على ما تم تحليله كما جرى التعبير عنه لدى الأفراد الرائعين. ويمكننا أن نتبين مدى أصالة أعماله وعمقها إذا تأملنا في تصوره للمسيحية وكان هذا التصور مصدراً من المصادر الأساسية التي استلهمتها نزعة بارث المسيحية وإن تصوره (للتفكير الوجودي) يعد أساسياً بالنسبة (لوجودية) زماننا.

يعد كتاب «إمّا . . أو» الذي كتبه عام ١٨٤٣ حجر الزاوية في بناء فلسفته عن مراحل الحياة. وقد يبدو للقارئ الحديث أن الكثير مما في الكتاب غريباً بل عفاً عليه الزمن. وليس هذا صادقاً فحسب فيما يتعلق بالفلسفة التأملية بل هو صادق أيضاً على الأرضية الاجتماعية للحياة، والعالم الاجتماعي الذي هو أساس الكتاب قد تغير في طابعه تغيراً كبيراً على الأقل بالنسبة لمكانة المرأة في البيت وفي المجتمع. ولكن بالرغم من هذه التغيرات فإن هذا العمل الخلاق لا يزال أسراً في روعته الفريدة ومعرفته العميقة بالحياة وفنه المميز وثرائه الانفعالي الكبير. وهو أقيم مؤلف نثري عن فلسفة الحياة في الحقبة المتأخرة من الحركة الرومانتية.

إن الكتاب ينقسم إلى جزئين. في الجزء الأول نجد شخصين جالين يعبران عن أنفسهما. الأول ليس له اسم حقيقي بل يشار إليه بأنه الشخص الجمالي (أ) والشخص الثاني هو جوهانز المغتصب. وهما من النوع الجمالي لكن لهما طبيعتين ومزاجين مختلفين اختلافاً تاماً وكل منهما يمارس بطريقته وجهة نظره الجمالية في الحياة. وفي الجزء الثاني نجد نقداً يوجهه القاضي ولهم ضد النظرة الجمالية للحياة. إنه صديق أكبر قليلاً للشاب الجمالي (أ) وهو على علم بوجهات نظر الشخص الآخر. وهو يشرح في دراستين طويلتين على شكل رسالتين آراءه الأخلاقية، أو بالأحرى الأخلاقية الدينية في الحياة لصديقه الشاب وهو يسعى إلى أن يحوله عن نزعته الجمالية التي تعد في نظر القاضي مفضية إلى اليأس. وعنوان الكتاب جاء على لسان القاضي الذي يذهب إلى أن هناك اختياراً محدداً. (إما) ما هو جمالي (أو) ما هو أخلاقي. غير أن الكتاب ينتهي (بنذير) لم يكتبه القاضي بل كتبه صديق أكبر له وهو كاهن في جوتلاند. وهذا يدل بإيجاز شديد أنه لا تزال هناك نظرة ثالثة للحياة هي النظرة الدينية الخالصة، غير أن كيركجورد لا يتناول هذه النقطة هنا بل يتناولها في الكتب التالية.

إن الشخص الجمالي (أ) هو شاب رغم شبابه قد ضاق ذرعاً بالحياة، فالسوداوية واليأس ماثلان تحت سطح الحالة

التافهة والمرحة. ويتابه شعور بالقلق وتراوده أفكار الانتحار. والمستقبل يبدو خاوياً وبلا معنى بالنسبة له. وهو يحتقر الحياة العادية التقليدية احتقاراً تاماً. وحياة عصره بائسة لأنها حياة بلا انفعال أو عاطفة. ومادة القراءة المحببة لديه هو العهد القديم وشكسبير. ولكنه أحياناً ما يعيش لحظات شعرية من الجمال تتخللها غنائية. إن الشخص الجمالي (أ) هو شخص (رومانتي) قطعاً وهو يمثل فكاهة الكآبة بين ارسقراطية عصره المثقفة وهو إلى حد بعيد يمثل غمطاً أدبياً. ولكن يوجد بالإضافة إلى هذا علاقة واضحة بين الشخص الجمالي (أ) وخصائص معينة عند كيركجورد الشاب. ويكاد يكون كل شيء كتبه الشاب الجمالي (أ) إشارة مباشرة أو غير مباشرة لحياة كيركجورد الشخصية إبان سنوات شبابه. وربما نتبين هذا في جانب منه من الشذرات والحكم التي تكون من العنوان «مدخل» الجزء الأول من الكتاب. وهي تكاد تقوم في غالبيتها على مداخل خاصة للغاية في يومياته عن سنوات ١٨٣٥ - ١٨٣٩ أي يومياته عندما كان في الثالثة والعشرين إلى السادسة والعشرين وفيها يلي بعض الأمثلة:

«وكما تقول الأسطورة فقد بارفينسكوس القدرة على الضحك عندما كان في كهف تروفونيوس، لكنه استردها عند ديلوس لمراى كتلة هلامية تمثلت في صورة الرّبة (ليتو). وهذا هو ما حدث لي. عندما كنت شاباً للغاية وأنا في كهف تروفونيوس

نسيت كيف أضحك، وعندما شبيت عن الطوق وأنا اتطلع إلى الواقع بدأت أضحك ومنذ ذاك الوقت لم أتوقف. لقد رأيت أن معنى الحياة هو الحصول على معيشة وإن هدفها هو إحراز مكانة عالية، وإن أغنى بهجة هي الحصول على فتاة غنية، وأن مساعدة آخر في المتاعب المالية هو فرح الصداقة، وأن ما تقبله الأغلبية كحكمة هو على هذا النحو، وأن إلقاء خطبة هو حماسة والشيء الرائع أن تُمنح مصروفاً عشرة شلنات، وأن من الأشياء الودودة أن تبدي شكرك لغدوة، وأن من التقوى أن تتلقى عشاء مشتركاً مرة في العام. لقد رأيت كل هذا وضحكت.

* * *

«لندع الآخرين يشكون من هذا العصر الذي هو عصر الشر، إنني أشكو لأنه عصر تعس، لأنه عصر بلا عاطفة. وأفكار الناس نحيلة وهشة كرباط الحذاء وهم أنفسهم تافهون تافهة صناع أربطة الأحذية. إن أفكار قلوبهم تافهة حتى أنه لا يمكن وصفها بالإثم. بل ربما يكون من الإثم أن تعتنق دودة مثل هذه الأفكار فيما بالك بإنسان خلق على غرار صورة الله. أن شبقيهم آسن وراكد وعواطفهم هاجعة، ومع هذا فهم يشبهون اليهود في أنهم يسمحون لأنفسهم بأن يعضوا على قطعة العملة النقدية بأسنانهم، إنهم يظنون أنهم حتى لو حافظ الرب على قوانينه بدقة فإنهم يستطيعون أن ينطلقوا وهم يخدعونه قليلاً. عار عليهم !

ولهذا فإن عقلي يرتد ثانية إلى العهد القديم وإلى شكسبير. هناك تستطيع أن تشعر بأن الشعب يتكلم، هناك الشعب يكره والشعب يحب ويقبل عدوه ويلعن نسله عبر جميع الأجيال وهناك الشعب يائس.

* * *

«كم هي الحياة فارغة وبلا معنى. - الإنسان يدفن شخصاً ما، إنه يتبعه حتى القبر، وهو يلقي ثلاث حفنات من التراب عليه، وهو يركب إلى هناك عربة، ويعود إلى بيته راكباً عربة، وهو يعزّي نفسه بأن حياة طويلة تنتظره. فكم طول ثلاث سنوات جارحة وعشر؟ لماذا لا يتخلص منها الإنسان في التو؟ لماذا لا يقيم الإنسان هناك ويهبط إلى القبر بالمثل ويسحب القرعة لهذا الذي سيكون لسوء حظه آخر الأحياء ويلقي بآخر ثلاث حفنات من الأرض على آخر الموق؟

* * *

«المسنون يدركون أحلام الشباب، ونحن نبين هذا عند سوفيت، لقد بنى في شبابه مصحة للمجانين وفي الشيخوخة دخلها هو نفسه.

* * *

«هناك مناسبات معينة تعطي للإنسان شعوراً بالأسى

الكامل لم رأى إنسان وحيد تماماً في العالم. وكما حدث لي مؤخراً عندما رأيت فتاة فقيرة تسير بهدوء إلى الكنيسة حتى يتصدقوا عليها.

* * *

«إن نفسي مثقلة حتى أنه ما من فكرة بقادرة على تعزيتها، ما من خفقة مجنحة يمكن أن ترفعها إلى الأثير، وإذا ما تحركت على الإطلاق فإنها تلتصق بالأرض مثل الطيران المنخفض للطيور عندما تهددها العاصفة الرعدية. وفوق وجودي الداخلي يخلق يأس وقلق يحدث داخلها زلزالاً.

* * *

«ما الذي سيحدث؟ ما الذي سيحمله المستقبل؟ أنا لا أعرف، ليست لدي أدنى فكرة، فعندما يندفع عنكبوت من نقطة ثابتة إلى النتائج المترتبة على اندفاعه فإنه يرى أمامه فراغاً خالياً حيث لا يتبين أثراً ولا بهم ما قد يتخبط فيه. وهكذا الحال معي، أمامي دائماً الفراغ الخالي، والذي يدفعني هو النتيجة القائمة ورائي. إن هذه الحياة مقلوبة رأساً على عقب وخفيفة ولا يمكن لإنسان أن يطيقها.

* * *

«وهكذا أنا لست سيد حياتي، إنني لست إلا خيطاً يتناسج

في قماش الحياة ! حسناً جداً، حتى لو لم أستطع أن أغزل فإنني
أستطيع على الأقل أن أقطع الخيط.



«لا توجد فترة عجيبة في الحياة مثل أيام الحب الأولى عندما
يحمل المرء مع كل لقاء وكل نظرة مختلصة شيئاً جديداً للبيت
ليستهج به.



«حيث لا تستطيع أشعة الشمس أن تنفذ فإن صوت
الموسيقى يستطيع أن ينفذ. إن غرفتي مظلمة وكثيية، وهناك
جدار عال يكاد يحجب ضوء النهار. لا بد أنه يوجد في الفناء
المجاور موسيقي جوال. أية آلة هذه ؟ هل هي ناي ؟ ... ما
الذي أسمعه ؟ - الموسيقى الهادئة من دون جوان ! ثم تخلق بي
بعيداً على النغمات القوية والعنيفة حيث جوقة البنات إلى فرح
الرقصة ! - إن الكيمياثي يلدق هاوونه والفتاة تقلّب الوعاء وصبي
الاصطبل يمشط شعر حصانه وينفض التراب عن المشط على
الحصى، إن هذه النغمات من أجلي فقط، إنها لا تغري أحداً
عداي. أواه، مهما تكن أنت فلك تشكراتي!! إن نفسي غنية
وقوية وغارقة للغاية في الفرح. إن الشمس تسطع بجمال وبحرح
في غرفتي للغاية، والنافذة في الغرفة المجاورة مفتوحة، وفي
الشارع كل شيء ساكن، فالوقت بعد الظهر في يوم الأحد،

وأستطيع أن اسمع بوضوح قبرة ترتعش خارج النافذة من أحد البيوت الملحقة، خارج النافذة حيث تعيش الفتاة العاشقة، وفي البعيد في شارع ناء أستطيع أن اسمع بائعاً جوالاً ينادي على سلعه، إن الجو دافئ للغاية ومع هذا فإن المدينة كلها تبدو مهجورة - وحينئذ تذكرت شبابي وحيي الأول - عندما اشتقت، الآن لا أشتاق! لا لاشتيائي الأول. ما هو الشباب؟ حلم. ما هو الحب؟ إنه ليس إلا محتويات الحلم.

* * *

واضح أن الجمالي (أ) معجب إعجاباً شديداً بدون جوان لموزار وهو يعطي تعبيراً روحياً عن هذا الإعجاب في بحثه عن «المراحل الغرامية المباشرة أو الموسيقية». وسورين كيركجورد يفرق تفرقة سيكولوجية بين غمطين مختلفين للمغتصب، وهو يسميها المغتصب التلقائي والمغتصب التأمل. والأخير هو مغتصب بالمعنى الحقيقي للمصطلح. وهو يشق طريقه بمكر ودهاء في قلب فتاة شابة إلى أنه يكتسب التسيد عليها، وهو - وفق خطاطية محددة - يغتصبها، ولا يقوم أي من لذته في استمتاعه الشيطاني في الخداع، في المكر نفسه. إن المغتصب التلقائي ليست له خطة منظمة، إنه يغتصب، أو يحدث له أن يغتصب بفضل طبيعته، بفضل غريزته الخسية، بفضل حيويته، وإن لذته هي لذة امتلاك. مثل هذا المغتصب التلقائي هو دون جوان عند موزار.

وهو لا يمكن تجسيده حقاً إلا بشكل موسيقي .

«إن طريقته في الخداع هي عبقرية النزعة الحسية، التي يعد هو تجسيداً لها، وإن حياته تتألق مثل النبيذ الذي يقويه، إن حياته تثار إثارة عميقة مثل الموسيقى التي تكون مصاحبة لأعياده المرحية، إنه منتصر دائماً. إنه لا يحتاج إلى استعداد، ولا إلى خطط، ولا إلى وقت، لأنه مستعد دائماً، لأن القوة موجودة دائماً فيه وكذلك الرغبة وكل ما يحدث هو أنه عندما يرغب يكون في أقصى جوهره. وهو يجلس أمام المتضدة، وهو مريح أشبه باله يملأ كأسه بالنبيذ - إنه ينهض والمنشفة في يده مستعداً للهجوم. وإذا حدث وأيقظه لوبوريللو في منتصف الليل فإنه ينهض وهو متأكد من انتصاره. غير أن هذه القوة، هذه الطاقة لا يمكن التعبير عنها في كلمات، كل ما هنالك هو أن الموسيقى يمكن أن تعطينا فكرة عن ذلك، لأنه مما لا يمكن التعبير عنه في الفكر والتأمل. إن مكر المغتصب التأمل يمكن أن أعبر عنه بوضوح بكلمات والموسيقى لا تستطيع إطلاقاً أن تعبر عن هذه المهمة. والعكس في حالة دون جوان. فآية قوة هذه؟ ولا يستطيع إنسان أن يقول، حتى لو شالت زرلين عنها قبل أن تتوجه للمرقص، . . ما هي هذه القوة التي تربطك بها؟ فإنها لا تستطيع إلا أن تحجب بقولها: لا يستطيع أحد أن يرد، ويجب علي أن أقول: «حسناً، لقد قالت طفلي!» أنت تتكلم بحكمة أشد من الحكماء الهنود ولسوء الحظ لا أستطيع

أنا أيضاً أن أرد» .

إن الجمالي (أ) لا يستطيع أن يصدر حكماً أخلاقياً على دون جوان . فليس هذا من شيمه لأنه يمثل النظرة الجمالية للحياة ، والتي هي بالمصطلح الحديث بمعزل عن الأخلاق ومقولته الأساسية هي : اللذة . إن من خصائص كيركجورد أن يفرق تفرقة حادة بين (مجالات الوجود) . إن كيركجورد يستطيع أن يضع الكلمات على لسان الجمالي المطلق (أ) الذي له تأثير حسي ومتحدٍ على معاصريه المتوسطي القدرة ، والوضع وليس لأن الكلمات قد كتبها لاهوتي . ولنأخذ هذه الكلمات على سبيل المثال : «ليس دون جوان ناجحاً مع الفتيات فحسب ، بل هو يجعلهن أيضاً سعيدات و- تعسات ، ولكن من الغريب إن هذا هو ما يحببته وستكون الفتاة فتاة سيئة إذا أرادت أن تكون نعمة بعد أن كانت سعيدة مع دون جوان» . كيف يمكن للجمالي (أ) أن يكتب هذا ؟ أليس القول (فتاة سيئة) حكماً أخلاقياً ؟ على هذا التساؤل لا بد للجمالي (أ) أن يرد : كلا ، إنه مجرد حكم (جمالي) . فلما كان هناك افتراض يذهب إلى أن اللذة هي هدف الحياة فإن من المفروض أن تكون الفتاة (فتاة سيئة) إذا لم تكن لديها مثل هذه الرغبات . ومن الضروري دائماً ونحن نقرأ كيركجورد أن نضع في اعتبارنا (مَنْ) الذي يتلکم وأن نستدعي (النقطة المحورية) التي يذهب إليها المتكلم) .

في التحليل البارع الذي يقوم به الجمالي (أ) لدون جوان عند موزار يمكننا أن نلاحظ مرة وأخرى - مع هذا - بشكل غير مباشر تقريباً أن الحكم الجمالي لدون جوان ليس هو الحكم الممكن الوحيد، بل ينتظره حكم أخلاقي وحكم ديني وهما حكمان يصدرهما عليه الآخرون. وكما هو معروف تماماً، يحدث هذا بالفعل في نهاية الأوبرا. فمن الخصائص المميزة لكيركجورد أنه يعزو (قلقاً جوهرياً) لدون جوان. وفي التحليل البارع لافتتاحية دون جوان حيث يشار إلى قوة دون جوان تقارن الموسيقى مع العاصفة الرعدية المتجمعة مع البرق الذي يسطع في ظلام الأفق البعيد.

«وكما أن العين تستشرف بفضل هذا الوميض الأول للإضاءة فكذلك الأذن تستشرف بفضل هذه الطريقة التي تموت والخاصة بقوس العواطف كلها. ويوجد قلق في تلك الومضة، ويبدو الأمر كما لو أن الظلام العميق قد تولد في القلق - وأحياناً دون جوان يشبه هذا الأمر. هناك قلق في داخله، لكن في هذا القلق تكمن طاقته. لا يوجد في الإفتاحية ما يقال عادة عن جهل بوجود اليأس. إن الحياة ليست يأساً، لكنها القوة الشاملة للترعة الحسية التي تتولد في القلق، ودون جوان نفسه هو هذا القلق، لكن هذا القلق نفسه هو الشهوة الشيطانية للحياة. وعندما أبدع موزار دون جوان تنكشف حياته لنا في النغمات الراقصة للكمان،

حيث يعبر برقة ورهافة على هاوية والأمر أشبه بحجر يلقي ويسر سطح الماء حتى يظن لوهلة أن الحجر يتواثب مع القفزات على حين أن الحجر بمجرد أن يكف عن الوثوب يغوص في الأعماق، وهو بالمثل يرقص فوق الهاوية وهو مبتهج في وثبته القصيرة.

والدراسات التي يأخذ بها الجمالي (أ) والتي تعقب هذا تتألف من خمس دراسات ولها محتويات مختلفة بالرغم من أنها جميعاً مرتبطة بالنظرة الجمالية للحياة. ولن نشير هنا إلا إلى (المنافسة بين المحاصيل الزراعية) حيث أكبر عرض مكثف لوجهة النظر الجمالية للحياة وقد وصلت إلى ذروتها المنطقية وترد في شكل موجز ودقيق. فالجمالي (أ) يفترض أن «من قدر البشرية أن تبهج» ولهذا يوصي بالطريقة الزراعية الخاصة بتعاقب المحاصيل الزراعية وهي طريقة خاصة بعدم تغيير التربة بل تقوم على استبدال طريقة الزراعة وأنواع البذور. والشيء الجوهرى هو القدرة على التعامل مع الوجود كله وعدم الغرق في أي من العلاقات مع الحياة سواء كانت صداقة أو زواجاً أو مهنة محددة. والمسألة مسألة الاحتفاظ بحالة طافية زئبقية كلية. إنها مسألة تغيير الإنسان لذاته دائماً. والسر كله يكمن في التعسف. فكلما كان الإنسان أكثر قدرة على الاختراع في تنوع طرق الزراعة كان هذا للأفضل. وإلا أنتهى كل شيء إلى سأم التكرار.

مذكرات مُغوي الفتيات

الجزء الأول من كتاب (إما . . أو) ينتهي (بمذكرات مُغوي البنات). وقد أثار هذا انتباهاً شديداً وفضيحة كبرى في كوينهاجن في ذلك الوقت بسبب جرأة الأفكار والأوصاف الشبقية. ولقد نشر هذا الكتاب منفصلاً في الترجمات للغات الأوروبية باعتباره جزءاً من الأدب المكشوف. ولكنه بالإضافة إلى هذا قطعة آسرة من السيכולوجيا بصرف النظر عن التعبير بالأسلوب المعتاد. والكتاب نشر باعتباره من تأليف جوهانز وهو اسم مُغوي البنات. وعلى حين أن الجمالي (أ) شخصية سوداوية يبحث في يأسه عن المتعة دون أن تكون لديه القابلية الحقيقية للاستحواذ عليها، نجد جوهانز رجلاً عارماً ممتلئاً باللذة. وهو

بنزعة السخرية الوقحة يقتفي آثار دون جوان غير أنه يمثل مغوي البنات (التأمل) الذي يغوي وفق خطة محددة .

يلاحظ جوهانز في الطريق فتاة شابة تثير انتباهه ، فيتقصى المعلومات عن أسرتها وبهذا يجد استهلالاً . واسم الفتاة هو كورديليا وهي على وشك أن تُخطب لأدوارد الذي يظهر أنه إنسان ساذج . وينجح جوهانز في أن يجعل من أدوارد أضحوكة في نظر كورديليا وسرعان ما تخطب لجوهانز . لكن لم يكن هذا إلا مناورة من جانبه ، فهو باعتبارها شخصاً جمالياً ودون جواناً حقيقياً لا يريد الفتاة بهذه الطريقة المعتادة التقليدية ، وهو ينجح في أن يجعل كورديليا تسأم مسألة الخطوبة حتى أنها تفض الخطبة . وإلى هذه اللحظة يكون قد أحكم الحصار حولها حقاً «حتى يمتلكها في حريتها» . وهو ينجح نجاحاً باهراً وتستثيرها حركاته فتستسلم له : وفي اليوم الذي يعقب ليلتها الأولى ، يتركها وهو عازم على ألا يراها بعد هذا إطلاقاً .

وقد يلوح لقارئ اليوم أن (مذكرات مغوي البنات) كتاب مليء بالاطناب، لكن هناك عاطفة فريدة وراء القصة التي ترقى أحياناً إلى مستوى الشعر الأصيل . ومن بين أجمل ما فيه المذكرات التي أرسلها جوهانز إلى كورديليا ليجعلها تقلن من الخطوبة وتوقظ فيها الرغبة في الحب المتحرر .

«عزيزتي كورديليا ! إن الحب يحب السرية - والخطوبة مسألة علنية، إن الحب يحب الصمت - والخطوبة إعلان، الحب يحب الهمس - والخطوبة دوي مرتفع الرنين، ومع هذا فبظن كورديليا تكون الخطوبة هي أفضل وسيلة حقيقية لخداع العودة. ففي جنح الظلام ليس هناك شيء أكثر خطورة بالنسبة للسفن الأخرى أكثر من تعليق مصباح يكون أكثر خداعاً من الظلام. حبيبك جوهانز».



«عزيزتي كورديليا! هناك مركبة صغيرة تقف عند الباب هي بالنسبة لي أوسع من العالم كله لأنها واسعة حتى أنها تتسع لاثنتين، وهي مشدودة إلى جوادين متوحشين لا جامع لهما كقوى الطبيعة غير صبورين كعواطفني وجريئين كأفكارك. فإذا رغبت فسوف أحملك بعيداً. عزيزتي كورديليا! هل تأمريني ؟ أن أمرك هو الكلمة التي تطلق الأصفاذ وفرح الإنطلاق. سوف أحملك بعيداً لا من بين جماعة من الناس إلى جماعة أخرى، بل سأحملك إلى خارج العالم. إن الجوادين يشبان على قوائمهما والعربة ترتفع ويكاد الجوادان يمران فوق رأسينا، إننا نصاعد في السماء عبر السحب، والرياح تصفر من حولنا، فهل لا نزال واقفين والعالم يتحرك من حولنا، أم أن هذا هو هربنا الكبير؟ لو كنت طائشة يا عزيزتي كورديليا إذن أوقفيني فلن أكون طائشاً. لا

يكون الإنسان طائشاً على الإطلاق عندما لا يفكر الإنسان إلا في شيء واحد، وأنا لا أفكر إلا فيك، هذا من الناحية العقلية أما من الناحية المادية لا يكون الإنسان طائشاً على الإطلاق عندما يثبت أنظاره على هدف واحد، وأنا لا أنطلق إلا عليك. تمسكي بي بشدة، فلو اختفى العالم، ولو اختفت عربتنا الطائرة من تحتنا فسوف نظل متعاقبين ونحن نحلق في تناغم أثيري. حبيبك جوهانز».

* * *

عزيزتي كورديليا أيمكنك ان تقرئي في قصص الجنيات القديمة أن أحد الأنهار وقع في غرام فتاة. وهكذا روجي مثل النهر الذي يحبك. إنها الآن هادئة وصورتك منطبعة بعمق وهدوء على صفحتها وهي تتخيل الآن أنها استولت على صورتك وأمواجها تصطخب لتمنعك من الهرب ثانية، والآن إن سطحها يتماوج بنعومة ويلعب مع صورتك وأحياناً ما يفقدها وحينئذ تصبح الأمواج سوداء وبائسة. هكذا نفسي، مثل نهر قد وقع في حبك. حبيبك جوهانز».

* * *

«عزيزتي كورديليا ! هل المعانقة حرب ونزال ؟ حبيبك جوهانز».

* * *

«عزيزتي كورديليا! أنت تشكين من خطوبتنا، أنت تشعرين بأن حبنا لا يحتاج إلى رباط خارجي وأن هذا الرباط ليس إلا قيداً. في هذه المسألة أنا أفهم على نحو مباشر. رائعتي كورديليا! في الحقيقة، إنني أعجب بك. إن الرابطة الخارجية ليست إلا انفصلاً. لا يزال هناك انفصال يفرق بيننا. إن معرفة الآخرين بسرنا لا تزال تقلقنا. لا توجد الحرية إلا في المعارضة. وعندما يشك الآخرون في الحب ساعتها فقط يكون له معنى. عندما يعتقد كل الخارجيين أن المحبين يكرها بعضهما عندئذ فقط يكون الحب سعيداً. حبيبك جوهانز».

* * *

«عزيزتي كورديليا! الآن حقاً أستطيع أن أسمىك وأعتبرك (فتاتي)، ولا توجد أمانة خارجية تذكرني بملكيتي، وعندما اتشبت بك وأنت متعلقة بذراعي، وعندما تتسللين داخلي في عناقك، حينئذ لا نكون في حاجة إلى خاتم يذكرنا بأننا نخص بعضنا، أليس هذا العناق خائماً هو أكثر من علاقة أو أمانة؟ وكلما ازددنا عناقاً بهذا الخاتم، ازددنا ارتباطاً لا ينقسم وازددنا حرية، لأن حريتك قائمة في أن تكوني لي بمثل ما أكون أنا لك. حبيبك جوهانز».

* * *

«عزيزتي كورديليا! بينما كان ألفيوس يصطاد وقع في حب

الخورية أرتيوسا. وهي لم تكن تنصت لأحاديثه بل كانت تهرب منه دائماً إلى أن تحولت في جزيرة أورتيجيا إلى ربيع. ولقد حزن ألفيوس على هذا كثيراً حتى لقد استحال إلى نهر. ومع هذا لم ينسَ حبه، بل تحت البحر ربط نفسه بذلك الربيع. فهل ولى زمن التحول؟ أجيبني: هل ولت أيام الحب؟ كيف يمكنني أن أقارن روحك العميقة النقية التي لا رابطة لها بالعالم إلا بالربيع؟ وألم أقل لك أنني مثل النهر الذي وقع في الحب؟ وألسنا الآن منفصلين؟ أتدقق تحت البحر لكي أتحد بك؟ تحت البحر سوف نلتقي ثانية ففي ذلك العمق نمتُ إلى بعضنا حقاً. حبيبك جوهانز».

ويكتب جوهانز في اليوم الذي أعقب ليلة حبهما الوحيدة:

«لماذا لا تكون مثل هذه الليلة أكثر طولاً؟ إذا كان في استطاعة الكترون أن ينسى نفسه فلماذا لا تكون الشمس متعاطفة بالمثل؟ ومع هذا لقد انتهت ولا أريد أن أراها ثانية. عندما تستسلم فتاة كلياً فإنها تكون ضعيفة وتكون قد فقدت كل شيء، فالبراءة عامل سلبي في الإنسان، لكنها بالنسبة للمرأة هي جوهر وجودها. والآن كل مقاومة مستحيلة، وعندما توجد فقط يكون الحب جيلاً، وعندما تكف تصبح ضعفاً وعادة. لا أريد أن أذكر بعلاقتي بها، لقد فقدت سحرها وتكون قد ولت تلك الأيام التي فيها تستحيل الفتاة في انفعالها إزاء حبيبها غير

المخلص إلى عباد للشمس . لن أودعها، فلا شيء يخففني قدر
دموع المرأة وصلواتها التي تغير كل شيء ومع هذا ليست لها أهمية
حقيقية . لقد أحببتها، ولكن من هذه اللحظة وصاعداً لم تعد
تستطيع أن تشبع نفسي . ولو كنت إلهاً لكنت فعلت لها ما فعله
نبتون للحرورية، لكنت حولتها إلى رجل» .

القاضي ولهم

في الجزء الثاني من كتاب (أما . . أو) يكون المتحدث هو القاضي ولهم . وفي بحثين على شكل رسائل إلى (صديقه الشاب) ألا وهو الجمالي (أ) يطرح نظرتَه الأخلاقية في الحياة ويسعى حثيثاً إلى تغيير موقفه . فكل نظرة جمالية للحياة بصرف النظر عن مدى رهاقتها وروحانيتها تفضي عاجلاً أو آجلاً إلى اليأس . وفي الحقيقة (تكون) هي اليأس حتى لو لم يكن الجمالي على علم بهذا . إن اقتفاء اللذة هي محاولة النفس أن تنسى ذاتها . لكن النفس في المدى الطويل لن تهزم فعاجلاً أو آجلاً ستطلب نظرة للحياة ترى الحياة باعتبارها (مهمة أو وظيفة) . مثل هذه المهمة مطروحة أمامنا جميعاً وكل فرد يجب أن يسعى إلى تحقيقها

وفق مزاجه وظروفه الخاصة . وعندما يجري تقبل المسؤولية تكون الحياة قد اكتسبت معنى في هذه اللحظة فقط . والعامل الحاسم هو أن الإنسان يدرك هذا و(يختار نفسه) كما يقول القاضي بدل (أن يختار اللذة).

وعلى أية حال لا يعني هذا أن (الجمالي) يجري كبته ومنعه . فهناك نقطة على جانب كبير من الأهمية عند القاضي هي أن الجمالي يمكن أن يعيش جنباً إلى جنب مع الأخلاقي ، وأن الجمالي لا يتطور تماماً إلى أن يقوم على أرضية أخلاقية . والبحث الأول للقاضي يحمل العنوان المميز (المشروعية الجمالية للزواج) . هنا يتأكد أن «الحب الرومانتي يمكن أن يلتحم بالزواج حتى أن الزواج هو تناسخه الحقيقي» أو كما تقرر أيضاً هو «أن الزواج هو تناسخ الحب الأول وليس فناءه ، إنه صديقه وليس عدوه» والعنوان الأكثر دلالة هو عنوان البحث الثاني : (توازي الجمالي والأخلاقي في تنمية الشخصية) . والعامل الحاسم في تطور الفرد إلى الشخصية الأخلاقية هو (التوازي) بين الجمالي والأخلاقي حيث يجب أن يكون الأخلاقي هو الأساس مع هذا . ويتميز هذا البحث بدفع إنساني فريد .

«ان من يختار أخلاقياً ويمجد نفسه (يمتلك نفسه) حيث يتحدد في كيانه الكلي . إنه يمتلك نفسه كفرد ، يمتلك هذه القدرات وهذه العواطف وهذه الميول وهذه العادات التي تتأثر

بهذه التأثيرات الخارجية . والمهمة في أن يأخذ الأمور على عاتقه قائمة في التنظيم والتشكيل والاشتغال والقهر . بالاختصار قائمة في أحداث توازن في النفس ، أحداث تناغم يكون ثمرة الفضائل الشخصية . وهدف نشاطه هو هنا نفسه ومع هذا ألا يتحدد قسراً فقد أعطيت له النفس كمهمة حتى لو كانت نفسه هو لأنه اختارها . ولكن بالرغم من أنه هو نفسه هدفه فإن هذا الهدف ليست نفساً تجريدية تكون صادقة في كل موضع ، وبالتالي لا تكون صادقة في أي موضع بل هي نفس عينية تعيش في تفاعل مع هذه الأشياء المحيطة الخاصة ، هذه المواقف ، مع حالة الأمور هذه . إن النفس التي هي هدف ليست مجرد نفس شخصية بل هي نفس اجتماعية ، نفس مدنية . لهذا فإنه هو نفسه هو مهمته كنشاط حيث يتصرف - باعتباره هذه الشخصية عينها - إزاء ظروف الحياة .

إن القاضي وللم قانع بهذا الموقف إزاء الحياة . ولقد أفضى به هذا إلى أن يتطور بتناغم كشخص وكمواطن ، وعبر عن هذا في أغلب الأحيان بمصطلحات رزينة ومترنة وهو أمر مختلف تماماً عن طريقة كيركجورد المعتادة والمثيرة . ومثال على هذا القطعة التالية التي تلخص موقف القاضي من الحياة :

«إنني أنفذ واجباتي كقاض في محكمة العدل ، وأنا سعيد برسالي ، وأعتقد أنها تماثل قدراتي وشخصيتي بتمامها ، وأنا

أعرف أن لها مطالب من ناحية طاقتي وأنا أسعى إلى أن أكيف نفسي معها بشكل أكبر وعندما أفعل هذا أشعر أيضاً بأنني أزيد من تطوير نفسي . إنني أحب زوجتي وأنا سعيد في البيت، إنني أسمع زوجتي تغني بلطافة ويخيل إلي أن الأغنية أجمل من أية أغنية أخرى بالرغم من اعتقادي أنها ليست مغنية، إنني اسمع الطفل يصيح وصياحه في أذني ليس نشازاً وأنا أرقب أخاه الأكبر يشب وينمو وأتأمل في مستقبله بفرح وثقة وليس بفراغ صبر فلدي الكثير من الوقت للانتظار، والانتظار نفسه فرح بالنسبة لي . وإن وظيفتي هامة بالنسبة لي وأعتقد إلى حد ما أنها مهمة بالنسبة للآخرين أيضاً وإن كنت لا أستطيع أن أحدد وأن أحصي بالدقة . ولدي شعور بالسعادة لأن الحيات الشخصية للآخرين مهمة بالنسبة لي، وإنني أرغب وآمل أن تكون حياتي مهمة بالنسبة لأولئك الذين أتعاطف معهم في كل منعطفتاتي في الحياة . إنني أحب بلادي ولا أستطيع أن أتصور نفسي مزدهراً في أي بلد آخر . إنني أحب لهجتي المحلية التي تطلق العنان لأفكاري ، وأنا أجد أن ما أود أن أقوله في العالم أستطيع أن أعبر عنه من خلالها . وبهذه الطرق تكون حياتي مهمة بالنسبة لي للغاية حتى أنها تجعلني سعيداً وقانعاً وراضياً . وبالإضافة إلى كل هذا إنني أعيش في مجال أعلى للحياة ، وعندما يحدث أحياناً أن أخلط هذه الحياة الأرقى والأعلى بأنفاسي الأرضية والمحلية ، فإنني أعتقد حينئذ إنني مبارك ويصبح

الفن والبركة شيئاً واحداً بالنسبة لي . وهكذا أحب الحياة حقاً لأن الحياة حلوة وإنني آمل في حياة تكون أكثر حلاوة .

ويمكننا أن نتساءل كيف وقف سورين كيركجورد نفسه شخصياً إزاء هذا الاختيار : (أما . . أو) والذي عرضه بمثل هذا الفن الرائع والمعرفة العميقة بالطبيعة الانسانية في أول كتاب هام له ؟ هل كان هو نفسه مواجهاً باختيار بين (الجمالي) و(الأخلاقي) ؟ الجواب معقد إلى حد ما لكن لا يمكن الشك فيه .

ليس هناك شك أن النظرة الجمالية للحياة كانت مغيرة للشباب كيركجورد بمثل ما كانت مغرية لآخرين عديدين في ذلك العصر الروماني المتأخر، المتسم بسمات الشاعر بايرون الممتلئ بالكسالى الجمالين الأثرياء والذين هم ذوو ألمعية عالية . وفي طبيعة كيركجورد مزاج مسبق مقرر نحو ما هو جمالي - أبيقوري . ولقد عاش الواقع أشبه بالشاعر الحقيقي وتبرز للغاية إدراكه الحسي والمرهف للمذات الحياة المرهفة . لكن في طبيعته أيضاً شعوراً فريداً راقياً للغاية . بالواجب والاحساس بالمسؤولية وهذا الشعور يكتشف في كل لحظة من لحظات الحياة واجبات و(مهام) . لقد شعر بأن (الأخلاقي) يلقي عليه «بمطلب شديد على كل إنسان» والأخلاقي يعني «تحقق ما هو كلي» . ومن ثم

سرعان ما نال درجته العلمية وبعد هذا خطب. ولا بد أنه قد شعر أن واجب كل إنسان أن يتزوج. إنه واجب المواطن، ما لم تمنعه أسباب. ولقد كرر كيركجرد في يومياته حيث يعبر دائماً عن آرائه الشخصية عن أنه «يحب ما هو كلي مع سوداوية» وأن فرحه الأكبر إذا استطاع أن يحقق الكلي أي الكلي حتى تمامه.

ومن المحتمل للغاية أن الاختيار بين (الجمالي) و(الأخلاقي) كان محيراً في بعض الأوقات بالنسبة لكيركجرد الشاب. غير أن خطوبته المأساوية علمته أن هناك «جانبا من الكلي» هو غير قادر على تحقيقه ألا وهو الزواج. لقد شعر بأنه قد وصل هنا إلى «حدود الفردية» بالرغم من أنه لم يكشف في أي موضع آخر بوضوح عن ماهية هذه الحدود. وعندما كتب كيركجرد (أما . . أو) بعد الخطوبة في الثلاثين من عمره، لم يكن أمامه أي اختيار بين (الجمالي) و(الأخلاقي) بالمعنى الكامل لهذا المصطلح حيث يلعب الزواج دوراً سائداً.

ويتضح هذا بالمساهمة النهائية التي يقدمها القاضي ولهم. فبعد أن عرض نظراته الأخلاقية في الحياة بطريقة عينية يستخلص القاضي نتائجه في الصفحات الأخيرة من بحثه الطويل عن جماعة من الناس يسميهم (المستثنى). وهؤلاء هم الناس الذين - لسبب أو آخر - «لا يستطيعون أن يحققوا الكلي» على الأقل

الكلي في تمامه . مثل هؤلاء الناس يجب أن يوجدوا . فإذا كان هناك إنسان وهو يحاول أن يؤدي المهمة الملقاة على عاتقه والملقاة بالمثل على عاتق الآخرين ، والتعبير عما هو إنساني كلي في حياته الفردية والتقى بصعوبات ، فإذا وجد جانباً من الكلي مستحيلاً عليه أن يتمثله في حياته ، فماذا يفعل ؟ أولاً سيفكر في مدى حقيقته . ربما يلام الإنسان على عدم كماله ، وهو قد يمتلكه على نحو ناقص لكن قد يكون حقاً إنه عاجز عن تحقيق الكلي . ربما مثل هذا الاعتبار قد يبدو غير كاف بالنسبة له وسوف يخاطر بالمحاولة . وقد يفضل هذا إلى تأكيد أن فرضه صحيح . ومثل هذه الفناعة ستولد أسى عميقاً في ذهنه . «إنه سوف يتتهج من أجل الآخرين الذين وهبوا القدرة على استخدام هذا ، ربما سيدرك أفضل منهم جماله لكنه سوف يأسى - لا عن جبن وخس - بل بعمق وصراحة ، لأنه سوف يقول : مع هذا فإنني أحب الكلي» غير أن (الاستثنائيين) لديهم بعض السلوان : فما فقدوه في المدى ربما قد كسبه في الحمية المكثفة . هذه هي الإمكانية القائمة أمام (المستثنيين) لكي يكونوا أشخاصاً مستثنين بأكثر ما في الكلمة من نبالة . ولكن حتى لو كانت هذه هي القضية ، فإنه مع هذا يعترف دائماً أنه سيكون أقرب للكمال بالنسبة له أن يشمل كلية ما هو كلي .

وليس صعباً ان نتبين وراء هذه الملاحظات عن

(الاستثنائيين) وضع كيركجورد نفسه بعد الخطوبة التعسة. فما هي الإمكانيات التي كانت أمامه حينئذ ؟ لقد أصبح اختيار كيركجورد الشخصي اختياراً بين (الجمالي) و(الديني)، وبعد فسخ الخطوبة بفترة وجيزة كتب في يومياته: «عندما انفصمت العلاقة كان انطباعي على النحو التالي: إما أن تلقي نفسك في أقصى مرح وحشي (الجمالي) أو في النزعة الدينية المطلقة من نوع مختلف عما عند رجل الدين». ولقد اختار الأخير، اختار نزعة دينية ازدادت في طابعها المطلق مع السنين. لكنه شعر أولاً لا بحاجة إلى أن يوصل أسبابه لعدم قدرته على تحقيق الكلي. وعلى أية حال إنه يقوم بهذا بأن يمزج الواقع والخيال والتصوف في جوهر شعري سام وعلى الإنسان أن يميز مكوناته الواحد من الآخر.

في تشرين الأول (أكتوبر) عام ١٩٤٣ أي بعد نشر كتاب (إما . . . أو) بثمانية أشهر ظهر كتيبان له في نفس اليوم: (الرُّجْعَى) و(الخوف والعرشة) ومحتوى الكتابين له ارتباط وثيق للغاية بالخطوبة المليئة بالمأساة.

(الرجعى) يبدو أنه كتاب ألفه صاحب نزعة عقلية باردة هو قسطنطين قنستنتيوس. وهو يسرد تعرفه (بشاب) واقع في الحب للغاية. وهو محبوب بدوره لكنه يكشف لصديقه أنه حتى بعد يوم أو يومين من الخطوبة «أنه قادر على تذكر حبه»، وهذا هو ما يشغله فهو بدلاً من أن يتطلع إلى أمام إلى حياة الزوجية مع محبوبة، يتصور نفسه رجلاً عجوزاً جالساً في كرسية يتذكر حب

شبابه . وهو بعد كل شيء قد تخلص من شبقه ، ويبدو كما لو كان قد فقد الحياة الطبيعية وبدلاً من هذا تتولد لديه قدرة إنتاجية شاعرية هائلة تبعث على الحياة تلهمها محبته . يقول قسطنطين قنستنتيوس :

«الآن أستطيع أن أفهم كل هذا بسهولة . لم تكن الفتاة محبته ، لقد كانت السبب الذي بعث الجانب الشعري فيه وجعلت منه شاعراً لهذا لا يستطيع أن يحب إلاها ولا يستطيع أن ينساها ولا يستطيع أن يحب سواها ومع هذا لا يمكن إلا أن يشتاق إليها دائماً . لقد أصبحت جزءاً منه على نحو كامل ، وذكرها دائماً متجددة . إنها تعني الشيء الكثير بالنسبة له ، لقد جعلت منه شاعراً وهي بهذا قد وقعت شهادة موتها» .

ويبدو من رسائل سورين كيركجورد إلى خطيبته ومن يومياته أن هذا هو بالضبط ما حدث في بداية خطوبة كيركجورد . فالشاب يتصرف بالطريقة نفسها التي تصرف بها كيركجورد في الواقع . فهو يفصم الخطوبة بعد (فترة رعب) . لكنه بعد فسخ الخطوبة يواصل العيش بفكرة انه قادر فوق كل شيء ان يعود الى خطيبته ويحقق الزواج . ومشكلته هي ما اذا كان سيكون قادراً على ان يغير طبيعته بطريقة تجعله صالحاً كزوج . وفي النهاية يرجع الشاب الى البحث عن عون من الدين ويبحث عن الراحة في تفكير ايوب

الذي اخذ منه الله كل شيء ولكنه ارجع اليه كل شيء . وهذه هي (الرُّجعى) الدينية .

لكنه لا ينجح ، فالرجعى لا تحدث . فمن مخطوطة كيركجورد الأصلية يمكننا أن نتيقن أنه في الكتابة الأولى جعل الكتاب ينتهي بانتحار الشاب . ولكن قبل طبع الكتاب حدث شيء غير متوقع في عالم الواقع وجاء مع هذا تغيير في المخطوطة . بإيجاز : عندما انتهى من المخطوطة وربما كان هذا في تموز (يوليو) ١٨٤٣ عرف كيركجورد أن خطيبته السابقة قد خطبت من جديد ، ومن ثم تغير الموقف تغيراً كاملاً . لقد أصبح كيركجورد نفسه من جديد وأصبح حراً تماماً وغير من نهاية الكتاب وبدل أن يتحرر الشاب ينفجر فرحاً لاستعادة حريته كلية :

«لقد أصبحت نفسي مرة أخرى ، وأن قوة السحر التي كانت تمارس عليّ فلا أستطيع أن أرتد إلى نفسي قد أنهارت . لقد انتهى الأمر ، وزورقي قد طفا وفي لحظة سوف أرتد إلى النقطة التي تفوق عندها نفسي ، وحيث تنبعث الأفكار وهي تندفع مختلطة مع زئير العناصر وحيث الأفكار تهلل . إنني أمت إلى الفكرة . وهي عندما تؤمى إلي أتبعها ، وعندما تنظم موعداً فإنني أنتظرها ليلاً ونهاراً ولا شيء يستيقيني للأفكار ، ولا أحد يعد لي العشاء . وعندما يناديني ما هو مثالي فإنني ادع كل شيء . أن كأس السكر قد دارت لي ثانية وإنني أتنفس من عبقتها . فلتحى الفكرة الطائرة

فليحى التكريس الشديد للفكرة، فليحى خطر المعركة،
فليحى الفرح المبهج للنصر، فلتحى الرقصة في دوامة الأبدية،
فلتحى الموجة الدوامة التي تقذفني إلى الهاوية، فلتحى الموجة
المتكسرة التي تقذف بي إلى أعالي النجوم».

الخوف والرعدة

ظهر كتاب (الخوف والرعدة) في نفس اليوم الذي ظهر فيه كتاب (الرُّجعى) ولكن تحت اسم مجهول آخر هو جوهانز دي سيلنتيو. وواضح ان الموضوع الوحيد للكتاب تضحية ابراهيم ابنه اسماعيل . وقد جرى تحليل القصة القديمة بشكل فني مغرٍ وبجدل قوي . ان ابراهيم من وجهة النظر الانسانية أي الاخلاقية يعد قاتلاً بكل بساطة . لكنه يكتشف انه في صراع بين الأمر الاخلاقي الذي يقرر ألا يقتل الانسان والأمر الديني الذي يتطلب الخضوع لأمر الله . والسؤال ينشأ عما اذا كان هناك واجب مطلق نحو الله الذي يمكن ان يبطل قانوناً أخلاقياً؟ ويرد جوهانز دي

سيلتئو بالايجاب عن هذا السؤال. وهنا وتفرقة شديدة
يفصل كيركجورد بين «مجالى الوجود» الأخلاقى والدينى. ان
عظمة ابراهيم تكمن فى انه بالرغم من الأمر اللانسانى
الذى واجهه - أن يضحي بأبنه الوحيد - يتمسك بإيمانه بالله
حتى النهاية ضد العقل. ولهذا يعد ابراهيم «أب الايمان»
والكتاب الصغير يحتوى على «ثناء على ابراهيم» وهو ثناء
حار.

غير ان الكتاب يحتوى على شيء اكبر من التحليل
والمناقشات عن ابراهيم واسماعيل. فعندما يكون الانسان
على ألفة بتفاصيل حياة كيركجورد وظروفه تستضيء شؤونه
الخاصة مرة أخرى فى اشارات عديدة. أولها وفى مقدمتها
قصة خطوبته. فهي تبدو للوهلة الأولى ان قصة ابراهيم
واسماعيل لا شأن لها بها. ولكن لو كان الأمر على هذا
النحو فإن الانسان يكون لم يعرف كيركجورد بعد. فالى
درجة مدهشة كان قادراً فى الأغلب ان يعكس حياته
الشخصية وأحداثها فى اجزاء اسطورية عديدة. وكما ذكرنا
من قبل كتب كيركجورد نفسه انه شعر بصوت الله داخله
يطلب منه ان يترك خطيئته: «يجب ان تتخلى عنها». لكننا
نعرف أيضاً ان خطيئته قالت له من قبل الانفصال النهائي،

انه اذا تركها فسوف يكون في هذا حتفها. «لقد ألفت بجريرة على ضميري» والآن فإن التماثل مع ابراهيم يبدو معقولاً. فكما ان ابراهيم قد أمره الله بالتضحية بأسماعيل فإن كيركجرد ايضاً قد أمره الله ان يتخلى عن خطيته بالرغم من انها قالت ان في هذا حتفها. ولكن على عكس ابراهيم الذي استمر يأمل في مخرج سعيد ضد كل احتمال حتى اللحظة الأخيرة عندما استل سكينه على اسماعيل، فإن كيركجرد لم يكن عنده مثل هذا الأمل في الاحتفاظ بخطيته. وعلى عكس ابراهيم لم يكن لديه ايمان على الأقل بالنسبة لهذه المسألة.

وكثير مما هو شخصي يمكن ملاحظته خلف كلمات كتاب «الخوف والرعدة» فلا يجب استبعاد توجيه الانتباه الى فقره محركاً تحريكاً عميقاً حيث يتحدث كيركجرد - دون الاشارة الى ابراهيم واسماعيل - عن مسرحية (ريتشارد الثالث) لشكسبير. انه يناقش مفهوم الشيطانية.

«كقاعدة عامة، لا يسمع الانسان الكثير عما هو شيطاني بالرغم من ان هذا يعد مجالاً له في عصرنا بصفة خاصة أهمية تقتضي اكتشافها، وبالرغم من ان المراقب يمكن ان يستفيد من أي شخص - على نحو وقتي على الأقل -

بشرط ان يعرف كيف يتصل بالشیطان. وفي هذا الصدد يعد ويظل شكسبير دائماً مبرزاً. ذلك الشیطان المخيف، اكبر شخصية شیطانية رسمها شكسبير بشكل لا يمكن مضاهاته. جلوشستر (الذي سيصبح فيما بعد ريتشارد الثالث) ما الذي جعله شیطاناً؟ واضح انه لا يستطيع ان يطبق الشفقة التي كان تحت رحمتها منذ طفولته . والمونولوج الذي يقول في الفصل الأول من مسرحية (ريتشارد الثالث) اكثر قيمة من كل مذاهب الأخلاق التي لا تستطيع ان تستوعب اشكال الرعب في الوجود أو تفسير الانسان:

«ولكنني أنا، أنا الذي لم أتكوّن من اجل الحيل
البهلونية.

ولم أصنع لألعب دور المرأة العاشقة.

أنا الذي طُبعت على نحو وقع وأريد جلاله الحب.

أتبخر أمام حورية لاعبة لاهية

مغشوشة ملاعبي بطبيعة خداعة.

فذلك غير مكتمل بُعثت قبل زماني.

الى هذا العالم المتنفس المتشح الذي لم يتشكل إلا
نصف تشكّل

وأنا أعرج ليس لي تكوين.

حتى ان الكلاب تنبح عليّ وأنا أتعثر بقربها.

ويعلق كيركجرد:

«ان الطبائع من أمثال طبائع جلوشستر لا يمكن
إنقاذها بالتأمل في فكرة المجتمع. فالأخلاق تسخر منها. ان
هذه الطبائع متناقضة أساساً وهي لا تقل كمالاً عن الناس
الآخرين، وكل ما هنالك انها: اما انها ضائعة في التناقض
الشرطاني أو يتم إنقاذها فيها هو إلهي. وكثيراً ما ابتهجنا ان
الساحرات والجنات والغيلان وما شاكلها هي مخلوقات
مشوهة ولا يمكن انكار ان كل انسان عندما يرى شخصاً
مشوهاً يربط بينه وبين فكرة الفساد. ان الجور الهائل في
ذلك الموقف يفضل بالأحرى قلبه والحياة هي التي أفسدتهم
كما تفسد زوجة الأب الأولاد. ان يوضع الانسان أصلاً
خارج العالم بالظروف الطبيعية أو التاريخية ليعد بداية ما هو
شرطاني والذي لا يكون الفرد مسؤولاً عنه.

ويعلم كيركجرد في يومياته عدة مرات انه كان معزولاً

عن العالم بالطبيعة، بسبب طبيعته الناقصة، وبالظروف، بسبب اللعنة الملقاة على الأسرة. وبالنسبة للناحية الطبيعية يعلن كيركجورد بنفسه في يومياته انه لا يكاد يُعد إنساناً كاملاً. وقد وصفه بعض معاصريه كأحدب أو أشبه بالأحدب ووصفه آخرون بأن كتفيه مستديران أو ان ظهره منحني. وتكشف اللوحات التي رسمت له ايضاً على ان له جسماً مشوهاً بالرغم من انه يصعب تحديد درجة الشذوذ في التكوين. وعلى اية حال، من المؤكد انه كان غير طبيعي واعجابه الشديد بمشكلات مسرحية ريتشارد الثالث مسألة يسهل فهمها. لكن النقطة الحيوية لا تزال تحتاج الى ازالة الحجاب عنها.

ان الطبيعة النبيلة والفخورة يمكنها ان تطيق وتحمل كل شيء لكن هناك شيئاً واحداً لا يمكنها أن تتحمله وهو الشفقة. هناك انتهاك فيها ينبت فيه من قبل قوة اعلى، فهو من ناحية لا يمكن ان يكون موضوعها. فاذا كان قد أثم فإنه يستطيع ان يتحمل العقاب دون قنوط ولكن ان يكون بلا خطيئة منذ ان كان في الرحم وان يكون ضحية الشفقة وان يكون رائحة طيبة في خياشيم هذه الشفقة فهذا هو ما لا يستطيع ان يطيقه .

هذه بطبيعة الحال ملاحظة عامة جرى التعبير عنها

بالمعية. ومع هذا يمكننا أن نسمح لأنفسنا أن نتذكر -
استناداً لكيركجورد نفسه. ان خطيئته صرّحت خلال احدى
المشاجرات المتكررة بينها انها تقبلته بدافع من الشفقة.

مفهوم القلق

في حزيران (يونيو) ١٨٤٤ ظهر في غضون بضعة أيام كتابان هما «شذرات فلسفية» لجوهانز كليماكوس ، و«مفهوم القلق» لفيجيليوس هاوفمينيسس والكتاب الأول له علاقة وثيقة بمؤلف كبير كجرد الفلسفي الرئيسي «حاشية غير علمية» الذي نشر عام ١٨٤٦ ، والذي سوف أناقشه فيما بعد.

يعد كتاب «مفهوم القلق» كتاباً تنبؤياً بشكل ليس له مثيل . وفيجيليوس هاوفمينيسس على حق تماماً عندما يعتقد ان مفهوم القلق لا تكاد السيكلولوجيا ان تتناوله . وفي ذلك الوقت كان هذا حقاً ، وإن كان الأمر يختلف فيما بعد . ومن

المعروف في وقتنا ان سيكولوجيا «القلق» تلعب دوراً كبيراً وفريداً لا في مجال الطب العقلي فحسب مع وجود العديد من اشكال عصاب القلق، بل ايضاً في اشكال الأرق حيث القلق هو الأنفعال السائد في الحياة. وحتى في علم نفس الدين وفي التحليل النفسي وفي الوجودية يعد «القلق» ظاهرة محورية تسعى الى حل الغازها. ولقد كان القلق بالنسبة لكيركجورد ايضاً ظاهرة هامة وخاصة في شكل المخاوف الجنسية.

وللكتاب عنوان فرعي هو: «ترو سيكولوجي بسيط موجه نحو المشكلة القطعية الخاصة بالخطيئة الأصلية». وهنا نجد في الحقيقة بحثين، أولاً: هناك بحث سيكولوجي عن القلق، وثانياً: هناك تفسير للقلق بالنسبة للعقيدة المسيحية عن السقوط والخطيئة الأولى. وللبحث قيمة مستقلة خاصة به بصرف النظر عما يعتقده الانسان في البحث الثاني وهو تفسير تأملي للغاية.

وبالرغم من أن كيركجورد لا يشير في أي موضع آخر لتجربته الخاصة بل يطبق ما يطلق عليه اصطلاحاً تعبير: «ملاحظة تجريبية» عن الآخرين، فإن الانسان يشعر دون شك ان الشخص الذي يتكلم لهو على علاقة صميمية

بتجربته الخاصة مع وجود اسرار القلق، وهو يوضح نفسه بمجرد ان يفرق بين الخوف والقلق اللذين يخلطان لدى عديد من علماء النفس في عصرنا. والقلق حسب رأي كيركجورد «مختلف تماماً عن الخوف والانفعالات المماثلة والتي لها ارتباط بموضوع محدد على حين أن القلق هو حقيقة الحرية على انها إمكانية. الامكانية». وهذه العبرة الأخيرة ذات الطابع التجريدي تعني ان القلق له علاقة بذلك الذي يمكن للانسان ان يفعله. والانسان وهو مواجه بهذه «الامكانية» يغمس في القلق ويعيش «كراهية تشاركية وتشاركاً كارهاً» ، فالانسان ينجذب ويتنافر في الوقت نفسه. وعند كيركجورد، ان قلقاً بالامكانية المماثلة لهذا يسبق دائماً فعل «الخطيئة». وهناك فقرة شهيرة تأتي على هذا النحو:

«القلق قد يكون شبيهاً بالدوار. ومن يتسَّنَّ له ان تقع عيناه على الهاوية التي تفتح فاهها يُصب بالدوار. لكن السبب في هذا يرجع الى عينيه بقدر ما يرجع الى الهاوية. فلنفرض انه لم يتطلع الى الاسفل. وهكذا فإن القلق هو دوار الحرية الذي يحدث عندما تتطلع الى 'إمكانيتها'. وفي هذا الدوار تنخفض الحرية. والى أبعد من هذا لا يستطيع علم النفس ان يذهب كما أنه سوف لا يذهب الى أبعد من

هذا، ففي هذه اللحظة يتغير كل شيء وعندما ترتفع الحرية ثانية تتبين انها آثمة. وبين هاتين اللحظتين تقوم الوثبة التي لم يفسرها أي علم ولا يستطيع ان يفسرها. وأن من تأثم عندما يكون قلقاً يكون آثماً للغاية على نحو ملتبس. ان القلق ضعف نسائي فيه يغمى على الحرية، فاذا تحدثنا بطريقة سيكولوجية قلنا ان السقوط في الاثم يحدث دائماً في حالة اغواء».

ما هو التفسير السيكولوجي لأدم الذي انتهك تحريم الله الأكل من شجرة المعرفة ومن ثم عمل الخطيئة للعالم؟ ان التفسير السيكولوجي - اللاهوتي المعتاد يفترض ان التحريم اغرى آدم وبعث فيه رغبة في انتهاكه. غير ان كيركجورد يتصور من جهة اخرى ان التحريم اثار في آدم القلق من انتهاكه، وانه انتهاكه في دوار القلق. «ان التحريم يجعله قلقاً لأن التحريم يثير فيه امكانية الحرية فيه، الامكانية الضارة (لارتكاب الاثم)».

ويرى كيركجورد - أبعد من هذا - ان خطيئة آدم موروثية كخطيئة أولية من قبل أبناء سلالته الذين خلال التقدم الدائم من جيل الى جيل يرتكبون آثاماً جديدة في القلق، وهذه الآثام تنحدر اكثر حتى ان كتلة الخطيئة الأصلية

تنمو وتنمو ومعها ينمو القلق حتى عصرنا. وفي هذه المرة لا يزال كيركجورد يؤكد تضامن الفرد مع الأسرة. «في كل لحظة يكون الفرد نفسه وأسرته» بل انه حتى ليقرر: «الجوهري في الوجود الانساني هو ان الانسان فرد وهو بأعباءه فرداً هو نفسه وأسرته كلها حتى ان الاسرة كلها تشارك في الفرد والفرد يشارك في الأسرة». وضد هذه الأرضية يمكن تبين لماذا كان (للزلازل الأكبر) أثر عنيف على كيركجورد الشاب. لقد فهم قلقه كقلق شخصي وكقلق الخطيئة الأولى.

ويتضح مما قد قيل ان (الشبقي) و (الجنسي) يلعبان دوراً هاماً في كتابات كيركجورد. ففي (مفهوم القلق) نجده أو بالأحرى قرينه المائل فيجيليوس هاوفمينيسس، يناقش مسألة (ما هو جنسي) من وجهة نظر العقيدة المسيحية، فيما يتعلق بسقوط آدم في الخطيئة وتعاليم الخطيئة الأولى. والجنسية عند فيجيليوس هي «أقصى تطرف لما هو حسي». ويجري التأكيد على انه مع خطيئة آدم «تنفذ الخطيئة الى العالم ويظهر ما هو جنسي (بالمعنى المسيحي) الى حيز الوجود، والاثنان لا ينفصلان عن بعضهما». ولا يجري تأكيد ان الجنسية هي الخطيئة (أصلاً)، لكنها تصبح هكذا من خلال خطيئة آدم، وكما ان القلق من انتهاك التحريم هو

الأرضية النفسية للخطيئة فإن فكرة ما هو جنسي تترافق مع كل نسل آدم بالقلق. ان الانسان عند كيركجورد مكون من الجسم والنفس والروح، انه حيوان وانسان معاً. لكن الوجود الحقيقي للانسان هو (الروح) والروح تستشعر نفسها غريبة وقلقة داخل الجسم. ان المهمة «بالنسبة لما هو جنسي هو على نحو طبيعي» (هكذا يقول فيجيليوس) «اخضاعه لسلطة الروح». فهنا نجد كل المشكلات الاخلاقية المتعلقة بما هو جنسي وشبقي. وتحقق هذه المهمة هو «انتصار الحب في الانسان، حيث تقهر الروح لدرجة ان ما هو جنسي يجري تناسيه ولا يتم تذكره إلا في النسيان». وعندما يحدث هذا تنكشف الحسية كروح ويتم طرد القلق.

ان كلمات فيجيليوس هاوفمينيس هي دون شك مطابقة لوجهة نظر كيركجورد. ان تطوره يتحرك في اتجاه (الروح الخالصة). ولكن تحت هذا التطور يمكن استخلاص علامات على التركيز الدقيق في حياته الشخصية. ولا يمكن التشكيك في ان كيركجورد كان نفسه يشعر بقلق من الجنس. واذا كان قد فقد (براءته) في شبابه المبكر - كما يفترض بعض الدارسين - فإن من المحتمل للغاية انه هو نفسه يعتقد ان القلق من الجنس - التعاطف الكاره والكراهية المتعاطفة - هو السبب الذي جعله يأثم. ونحن

نجدّه في موضع ما من اليوميات يكتب عن شبابه: «لقد كان القلق حقاً هو الذي افضى بي الى ان اشتط بعيداً». ونظرة كيركجورد لما هو جنسي -وهي نظرة توجهها المسيحية- تتميز الى حد كبير بمعادة الحياة في فلسفته. ان إمانة الجنسية كانت (المهمة) او اذا عرضنا الأمر على نحو معتدل قلنا تحويلها الى حبّ روحي حيث تختفي تماماً. ان مفهوم القلق يتوج الاعمال المتأخرة التي يطرح فيها كيركجورد نظرة اكثر تزمناً للمسيحية.

مراحل على طريق الحياة

بعد حوالى سنة من ظهور كتاب (مفهوم القلق) ظهر كتاب جديد مطول مجهول المؤلف هو كتاب (مراحل على طريق الحياة) وهو من حوالى ٤٠٠ صفحة وقد نشر في نيسان (ابريل) ١٨٤٥، وهو ينقسم الى ثلاثة أقسام تمثل على التعاقب مراحل الحياة الجمالية والاخلاقية والدينية.

والكتاب يبدأ بوصف طريق لحفلة يشترك فيها خمسة أقطاب نحن على معرفة بأربعة منهم من كل المؤلفات المجهولة المؤلف السابقة، وهم الشاب وقسطنطين قنسطنطينوس وفيكتور ارميتاوجوهانز المَغُوي، وينضم اليهم شخص بلا اسم يشار اليه على انه مصمم الأزياء. ويصف

كيركجرد ببراعة فنية، الاطار المترف لهذه الحفلة الغربية والتي خلاها يدلي كل من المشتركين الخمسة بحديث وهو يبحث تفسيره للحب والمرأة كما في محاوره (المأدبة) لأفلاطون(*) ومعظم الأحاديث العاب نارية تظهر الطرافة والمرح ولا يتبين بوضوح مقدار الجدية فيها، ويتعاقب فيها التناقض الظاهري الجريء والحقيقة النفاذة.

وبعد الافتتاحية نجد بحثاً عن «بعض التعليقات عن الزواج ضد الاعتراضات» والتي تدل على انها كتبها شخصية أليفة أخرى هي القاضي وللم. انه يدافع مرة أخرى عن الزواج من الاعتراضات التي يثيرها الأقطاب الخمسة (الجمال يون). وهكذا في القسمين الأولين من كتاب (المراحل) يرجع كيركجرد الى الموضوعات التي تناولها في (اما: .. أو) ولا شيء جديد بصفة اساسية هنا.

واكبر جزء فريد وقيم في كتاب (المراحل) هو الجزء الثالث وهو أطولها. وحتى العنوان مثير: «مذنب أم غير مذنب؟» مع عنوان فرعي: «قصة معاناة»: تجربة سيكولوجية لفرانز تاسيتورنوس». ويعنى ما من المعانيء هذا

(*) النص الأصلي يقول: كما في للمأدبة اليونانية فأردنا زيادة التوضيح (الترجم).

استئناف لموضوع سبق تناوله ألا وهو قصة خطوبة كيركجرد التي كانت - كما رأينا - موضوع كتاب (الرُّجعى). ولكن بينما كان كيركجرد قاصراً نفسه في ذلك الكتاب على فترة بداية الخطبة وهي فترة قصيرة من الزمن عندما كان محباً حقاً، نجد انه يعطي في «مذنب أم غير مذنب؟» تحليلاً واقعياً شاعرياً لسنة الخطبة على مداها بكل دوافعها ومراحلها المعقدة. وهنا نجد وصفاً سيكولوجياً شاملاً وتحليلاً لا يكاد يكون له مثيل في الأدب العالمي. والسرد على شكل مذكرات كتبها شخص اسمه كويدام. ويندهش الانسان مرة أخرى كيف استطاع كيركجرد ان يكون أميناً مع الواقع. وعلى سبيل المثال مذكرة الوداع التي بعث بها كيركجرد الى خطيبته عندما أراد أن يفصم الخطوبة وقد طبقت بنصها في هذا الكتاب (سبق ان أوردناها من قبل في الفصل عن مفهوم التهكم).

يبدأ كويدام بوصف طبيعته بأنها طبيعة (سوداوية) ويسبب هذا فإنه قبل أن يتقدم باقتراح قد تساءل بعناية وله مثل هذا الطبع ما اذا كان له الحق في الزواج. وقد انتهى الى أنه يمكنه ان يخاطر به. لقد تمكن تماماً من اخفاء سوداويته وراء قناع من المرح واخفاء سوداويته بحالة عكسية. وما من أحد يستطيع ان يلاحظ كآبته وكان هذا

مصدر اعتزازه، وجاء قراره ان من الأفضل أن يستمر في الحياة هكذا غير انه يفشل، فتدريجياً بدأ يدرك خلال فترة الخطوبة أنه من المستحيل عليه ان يحقق زواجاً بشكل مُرضٍ. أولاً لأنه يوجد اختلاف كبير في الفردية بين خطيبته ونفسه حتى انه سيصعب عليهما أن يلتقيا في فهم ديني متبادل. ثانياً، لأنه بسبب صنعة الزواج عليه ان يكون صريحاً صراحة مطلقة مع زوجته. غير ان سوداويته تحتفظ بالاسرار التي لا يستطيع ان يكشفها لزوجته حتى لو كلفه هذا حياته. ومن ثم فهو مضطر الى فسخ خطوبته وهو يفعل هذا في الكتاب بالطريقة عينها كما فعل في الواقع بالرغم من ان خطيبته تقول ان في هذا موتها. فهل هو اذن مذنب ام غير مذنب؟ هذا التساؤل خاضع لبحث سيكولوجي واخلاقي نفاذ ومتعدد الجوانب يفصل الجزئيات بأكبر دقة. وها هو مثال قصير:

«اين يكمن ذنبي؟ فلابدأ بما لست قادراً على تحقيقه. اين يقطع خطأي؟ أن اجعل انساناً تعساً. بأي شكل اجعله تعساً؟ في الامكانية، و حتى ان ضميري يثقل عليّ بسبب كلامها وبسبب الامكانية. فما هو عقابي؟ ان اتحمل الوعي بهذا. فما هو أجلي؟ ان تخفف عناية رحمة في الواقع العقاب بمساعدتها. فماذا يقول عقلي عنها؟ انه لا يوجد بالضبط

امكانية ما هو أسوأ. فما هي نتيجة هذا بالنسبة لي؟ لا شيء مهما يكن. ان الإلزام الاخلاقي لا يمكن محوه بفرض عن الامكانية، بل أن يأخذ الانسان على عاتقه المسؤولية لأكثر الامكانيات تطرفاً».

ان قارئ هذا الكتاب المفرد يجد نفسه يتساءل باضطراب متزايد: من أي شيء تتكون (سوداوية) كويدام حقاً؟ وما هي أسبابها؟ لسوء الحظ ليس من الممكن أن نجد جواباً واضحاً وشافياً. هناك في الحقيقة اشارات عديدة ورموز كثيرة لكنها كلها مما يمكن تفسيرها بطرق عديدة. هذه الاشارات الكثيرة هي في الغالب من نفس الطابع الذي يتحدث عنه كيركجورد في موضع آخر - في يومياته - عن «الشوكة التي في اللحم» وهناك من الأسباب ما يدعو الى الاعتقاد بأن (سوداوية) كويدام هي الى حد كبير شوكة كيركجورد التي في اللحم.

لنقل بوضوح شديد: ان كيركجورد منذ بداية حياته قد ابتليَ (بشكوى رئيسية) لم يشرح طبيعتها اطلاقاً لكنه يسميها أحياناً احزاناً سوداوية وأحياناً أخرى يسميها شوكة التي في اللحم. ولقد اعتبر هذا مرضاً خطيراً له طبيعة مادية وروحية خالصة معاً. زيادة على ذلك اقتنع اقتناعاً شديداً

ان الانسان لا يصبح (سوداويًا) إلا بسبب وجود (ذنب).
يضاف الى هذا ان الذنب القائم في اعماق سوداويته هو
ذنب شخصي في جانب منه وخطيئة اولية ورثها من اسرته
في الجانب الآخر. فإذا بحث الانسان عن تفسير اكثر
تفصيلاً يترد الانسان الى ما يسميه كيركجود حياته المضادة
للفعل أي الى ما قبل خطوبته ومن هناك الى ما يسميه ذنب
الأسرة، حتى ان الخطيئة - حسب رأيه - تجثم على كل
الاسرة. بكلمات اخرى يواجه الانسان (الزلال الاكبر)
الذي سبق ذكره في الفصل الخاص بهذا الزلال.

تلك هي الموضوعات الغامضة التي تناولها في اكثر
الأجزاء إشارة في «مذنب أم غير مذنب؟». اي
(الاعتراضات) الستة التي تقطع سياق اليوميات أحياناً ودون
مزيد من التفسير. وهذه الفقرات عناوينها على النحو التالي:

«الأس الصامت - المنبوذ يتطلع الى نفسه - حلم
سليمان - امكانية - درس يجب قراءته - يوشا ندنزار».
وهناك من الاسباب الى الاعتقاد ان هذه الفقرات المرضية
المأسوية الانفعالية هي رموز تشبيهية وهي في ذروتها تكيفات
اسطورية للصراعات في حياة كيركجود الخاصة وحياة اسرته
ومعظمها صراعات في حياة أبيه. ان الحقيقة والغموض

يختلطان هنا بشكل شغل في الغالب دارسي كيركجرد. ولن نورد هنا لاعطاء مذاق لهذه الفقرات إلا الفقرة الثالثة وعنوانها (حلم سليمان) وهي لا تشغل سوى صفحتين في الأصل.

تقول الفقرة في البداية: «لو كان هناك انفعال من التعاطف فيجب ان يكون الخجل من أبي الانسان، من الشخص الذي يحبه الانسان اكثر من أي إنسان آخر، ويميل اليه الانسان افضل من أي انسان آخر، ولكن أية نعمة افضل في التعاطف عن الجرأة على الحب كما يرغب الابن وأن يكون لديه فرح اضافي بالجرأة على ان يكون فخوراً به لأنه الشخص المختار، الشخص المميز، قوة الجماعة، فخر الأمة. هذا هو حظك يا سليمان السعيد. ففي الشعب المختار كان ابن الملك، ابن ذلك الملك الذي كان بين الملوك الملك المختار.

«وهكذا عاش سليمان الصغير سعيداً مع النبي ناثان. ولكن ذات يوم زار أباه الملكي. وخلال الليل استيقظ على صوت حركات حيث يرقد أبوه. فتولاه الرعب وخشي ان وغداً على وشك قتل داود. فتسلل ورأى داود في حسرته وسمع صيحة اليأس من النفس النادمة، ولقد أغمى عليه

ورجع سليمان الصغير الى فراشه وورقد، لكنه حلم بأن أباه غير مقدس وأنه مرفوض من الله وان جلالته هي غضب الله عليه وانه يجب ان يرتدي زي الحكم كعقاب وانه محكوم عليه بأن يحكم ومقدر عليه ان يسمع شعبه يباركه، بينما الرأي السديد للرب يصدر سراً الحكم على الأثم، وكان الحلم نذيراً، الله ليس رب التقي بل رب العاصي، وان الخطيئة السرية هي السر الذي يفسر كل شيء.

«لقد اخذ سليمان يزداد حكمة، لكنه لم يصبح بطلاً، ولقد اصبح مفكراً، لكنه لم يصبح مصلياً، ولقد اصبح واعظاً لكنه لم يصبح مؤمناً، وهو يستطيع ان يساعد الكثيرين، لكنه لا يستطيع ان يساعد نفسه، ولقد اصبح حساساً، لكنه لم يصبح تائباً، ولقد انسحق لكنه لم ينهض لأن قوة ارادته قد أثقل عليها كثيراً بسبب كثرة المطالب الملقاة على قوة شاب. لقد تداعى خلال الحياة، وتقاذفته الحياة وهو قوي، قوة غير عادية، في الاشكال الساحرة للخيال واختراعاته العجيبة وهو عبقرى في انكشاف تفكيره. غير ان وجوده قد تمزق وأصبح سليمان اشبه بالشخص العاجز الذي ليست لديه قدرة على الاحتفاظ بكيانه».

وهناك الكثير الذي يدل على ان لب «حلم سليمان»

يشير الى الواقع اي الى كيركجورد الشاب كما يمثل سليمان
والى ابيه العجوز المعبود كما يمثل داود، وبنفس الطريقة فإن
رد فعل سليمان على اكتشاف خطيئة داود يكشف بكلمات
حاددة رد الفعل (الأول) لكيركجورد الشاب عندما اقتفى آثار
الملذات في الحياة حوالي عام ١٨٣٦، وأنه وطأ - حسب
تعبيره - طريق الهلاك. والنقطة المحورية في (حلم سليمان)
هي عبارة: «الخطيئة السرية هي السر الذي يشرح كل
شيء». وهذه هي الفكرة المحورية ايضاً في (الزلال
الأكب). والى هذا يمكننا ان نضيف الواقعة التافهة ان
سورين كيركجورد قد شارك - لفترة من الفترات - اباه
العجوز في حجرة نومه.

ان الحياة تفقد معناها بالنسبة لكويدام من وجهة
النظر الجمالية ووجهة النظر الاخلاقية معاً. وهو في مرحلة
انتقالية بين المرحلتين الاخلاقية والدينية واكبر خصائصها هي
المعرفة اليقينية بأن الحياة ألم ومعاناة. ومن هنا نجد التحول
ممكناً إلى المرحلة الدينية حيث يفهم الفرد نفسه وهو إزاء الله
من خلال المعاناة.

حاشية غير علمية

لقد لاحظنا ان كيركجرد نشر في حزيران (يونيو) ١٨٤٤ كتاباً صغيراً تجريبياً وتأملياً للغاية عنوانه «شذرات فلسفية» باسم مجهول هو جوهانز كليماكوس. ولم يحظَ الكتاب إلا بالإهمال. ولكن في شباط (فبراير) ١٨٤٦ ظهر كتاب ضخّم في حوالى ٥٠٠ صفحة باسم جوهانز كليماكوس وله عنوان مثير: (خاتمة لحاشية غير علمية للشذرات الفلسفية) والعنوان الثانوي: «تشكيل جدلي مرضي مليء بالمحاكاة، مساهمة وجودية بقلم جوهانز كليماكوس». وهذا الكتاب هو ذروة وتتويج للمؤلفات المجهولة بالنسبة للمواقف الفلسفية تجاه الحياة. وهو أيضاً

أهم كتبه العلمية، انه مؤلفه الرئيسي النظري، وهذا العمل هو المصدر الأكبر الذي استلهمته (الوجودية) في عصرنا.

وحتى في العنوان الفرعي الذي سبق أن أدرجناه نجد الكلمة السحرية: مساهمة (وجودية) بقلم جوهانز كليماكوس، والقارئ خلال الكتاب كله تستغرقه مصطلحات فلسفية جديدة حيث تُستخدم كلمتا (الوجود) و (الوجودي) بشكل دائم باعتبارهما المفتاح للمسألة برمتها. ونحن نجد: اختيارات الوجود، تصادم الوجود، جدل الوجود، ظروف الوجود، شكل الوجود، تجربة الوجود، شفافية الوجود، أسرار الوجود، باطنية الوجود، مقولات الوجود، فن الوجود، تواصل الوجود، وسيط الوجود، الحد الأدنى للوجود، تناقضات الوجود، امكانية الوجود، تحول الوجود، مهام الوجود، مشكلات الوجود، مجالات الوجود، مشكلات الوجود، مراحل الوجود، وجهات نظر الوجود، مصاعب الوجود، ونجد: الوجود الروحي، الوجود الطبيعي، الوجود الحقيقي، وجود الفكر، الوجود الانساني، الوجود الإلهي، الوجود المثالي، الوجود الشعري، ظل الوجود، الوجود التافه، وجود المؤلف والآخرين.

كل هذه التعبيرات بالنسبة لكيركجورد حافلة بالمعنى، وقد استخدمتها الوجودية فيما بعد وبالإضافة الى هذا فقد صكت المصطلحات الوجودية. وهناك مفكر من أبرز الوجوديين المعاصرين وهو مارتن هيدجر على صواب عندما يكتب عن الوجودية وينسبها الى كيركجورد. ويقول جان فال أستاذ الفلسفة بالسوربون في كتابه : (تاريخ موجز للوجودية) : «ان كلمة الوجود بالمعنى الفلسفي الذي لها اليوم، استخدمها لأول مرة واكتشفها كيركجورد ».

فماذا فهم كيركجورد اذن من فلسفة الوجود؟ لسوء الحظ لا يمكن الجواب عن هذا السؤال بكلمات قليلة حيث اننا لا نجد في أي موضع في كتابات كيركجورد تعريفاً مختصراً. وكذلك لم يفعل الوجوديون المحدثون، ويصعب التعبير عن هذه المسألة المعقدة بكلمات قليلة. وهنا سنقتصر على توجيه الانتباه الى بعض الملامح البسيطة - والأساسية في الوقت نفسه - لوجودية كيركجورد.

ان مفهوم الوجود مألوف على نحو طبيعي في الحديث اليومي وفي المصطلح الفلسفي. وكل انسان يعرف ما المقصود بالقول ان شيئاً ما يوجد أو لا يوجد. وعلى أية حال فإن وجودية كيركجورد ليست معنية بالوجود بالمعنى العام للكلمة، بل هي معنية بصفة خاصة (بالوجود الانساني).

وفي هذا الاطار: ما المقصود أن «يوجد الانسان كإنسان؟»
أو : ما هي الطرق التي «يمكن للانسان بها أن يوجد
كإنسان؟».

وفي رأي كبير كجورد فإن الوجود الانساني هو أولاً وقبل
كل شيء وجود في الزمن مقابل الوجود في الأبدية. ان
الانسان يولد ويعيش لفترة من الوقت ثم يموت. وفي ظل
أفضل الظروف يعيش ثلاثة أجيال وعقداً من السنين.
ويدون ان يريد الانسان فإنه (مدعو للوجود) ذي الديمومة
المحدودة للغاية. ومع هذا: «ان توجد هو الاهتمام الأكبر
للانسان».

وتظهر الامكانيات المختلفة كيف يستطيع أن يوجد
الانسان كإنسان. ومهمة (المفكر الوجودي) أن ينظر في هذه
المسائل وأن يصل الى فهم صميمي لها وأن يسدلي
(بتواصلات الوجود) عنها. ومثل هذا التواصل للوجود قد
يكون من الطابع الشخصي جداً وقد يكون من النوع
الفني. والعامل الحاسم هو أن المفكر الوجودي لا يتخذ
فقط موقفاً عقلياً ملاحظاً ومؤكداً تجاه الأشكال الممكنة
المختلفة للحياة، بل هو يكرّس نفسه بشدة ويحده لهذه
الامكانيات ، وهو نفسه يعيش بشدة ويحده في ذلك
(الشكل للوجود) الذي اختاره. وبهذا الموقف الانفعالي

القوي تجاه الوجود يفصل (المفكر الوجودي) نفسه عن (المفكر) بصفة عامة. فبينما المفكر هو مفكر موضوعي خالٍ من العواطف يتجاهل بقدر الامكان كل المشاعر، فإن المفكر الوجودي يفضل في الحقيقة أن ينغمس بنفسه في الجانب الانفعالي للوجود. ولهذا فإن المفكر الوجودي غالباً ما يُسمى (المفكر الذاتي) على حين أن المفكر بصفة عامة، العالم، يُسمى (المفكر الموضوعي).

وغالباً ما يتكلم كيركجورد عن (المفكر الموضوعي) بسخرية شديدة وتهكم كبير عندما يشغل ذلك المفكر نفسه بمسائل الوجود، ولكن بشكل عقلائي كمجرد ملاحظ دون أن يعيش هو نفسه ما يفكر فيه. وبصفة خاصة يضع كيركجورد في ذهنه النمط الهيجلي في حرفة التفكير الذي ينظر الى الحياة من وجهة نظر تأملية ويكتب (مذهباً) عن ذلك يجب أن يعاش أولاً وقبل كل شيء. ويتحدث كيركجورد عن «تلك الدمية الصغيرة، الأستاذ الموجود، الذي يكتب المذهب». انه شخص متباعد، شخصية مؤسفة للأستاذ الذي يعيش على نحو خيالي في عالم التجريد وهو ينسى مطالب الوجود عليه. وعندما يفقد نفسه في عالم التأمل يستبعد أنه كما يستبعد الانسان عصاه. «عندما تقرأ قصة حياة مثل ذلك المفكر فإنك ترتجف أحياناً للفكرة المتعلقة

بمعنى أن يكون الانسان انساناً». انه يعيش في الشخص كمتحلق قد يحقق زواجاً ناجحاً ظاهرياً لكنه لا يتعرف ولا يتحرك بقوة الحب ويكون زواجه لا شخصياً شأن تفكيره، وتكون حياته الشخصية دون شجن ودون صراعات المشاعر، ولا يكون إلا الشخص المتوسط القلق بشأن ما اذا كانت الجامعة ستمنحه أفضل حياة.

وهكذا نجد ان ما ساهم به كيركجورد في تأليفه شبه المجهول كمؤلف له هو - حسب مصطلحه - سلسلة من (تواصلات الوجود) على أساس (مجالات الوجود) خمسة وهي مجالات منفصلة: الجمالي، التهكمي، الأخلاقي، الفقه، الديني. ويتركز التنبيه في (حاشية غير علمية) على الشكل الديني للوجود الذي هو عند كيركجورد أعلاها، وهنا يطرح المسألة الأساسية عن (حقيقة) أو (زيف) فلسفة وجهات النظر للحياة. ما هو معيار حقيقة فلسفة للحياة؟ هل كل فلسفات الحياة متساوية على أساس واحد؟ أو انه من العيب أن نبحت حقيقة أو زيف فلسفة للحياة؟.

جواب كيركجورد عن هذا يمكن ادراجه بإيجاز. اذا كان المقصود (بالحقيقة) (الحقيقة الموضوعية) المكافئة للمفهوم العلمي للحقيقة اذن لن يتمكن الانسان من أن يقول أي شيء عن حقيقة فلسفة الحياة. ومن جهة اخرى اذا كان

الانسان يقصد (بالحقيقة) (الحقيقة الذاتية)، اذن سيكون هناك معنى في التساؤل عن الحقيقة، اي اذا كان الشخص المتساؤل يعيش (في الحقيقة) بكلية فلسفته في الحياة. فاذا فهما الأمر على هذا النحو فإن كل فلسفة للحياة يمكن أن تكون (حقيقية) بالنسبة للشخص الموجود. هذه الفكرة الحاسمة - والبعيدة المدى في نتائجها - عن (الحقيقة الذاتية) في مجال الحياة قد استكشفها كيركجارد من قبل عندما كان شاباً للغاية. فكما ذكرنا من قبل في فصل (الزلال الأكبر) يكتب في عام ١٨٣٥: «ليست الحقيقة هي أن تعيش من أجل فكرة؟» وينتهي كتاب (أما... أو) بالكلمات التالية: «الحقيقة التي تنير هي وحدها الحقيقة بالنسبة لك». ولكن لم يحدث إلا عندما كتب «حاشية غير علمية» أن وصل كيركجارد الى الاستضاءة النهائية التي عبرها بأكثر دقة في الجملة الانغرافية: «الذاتية هي الحقيقة»، في مجال وجهة نظر الانسان للحياة. بكلمات أخرى: بالإضافة الى المفهوم العلمي العام عن الحقيقة، الحقيقة (الموضوعية) الصادقة في العلم، ادرج كيركجارد مفهوماً آخر للحقيقة هو الحقيقة (الذاتية) وهو مصطلح يدرجه ايضاً الوجوديون اليوم تحت مصطلح (المفهوم الوجودي للحقيقة) وهو مفهوم صادق (لفلسفة الوجود).

فما هو المعيار لهذين المفهومين المختلفين للغاية عن الحقيقة؟ متى يكون الشيء حقيقياً موضوعياً ومتى يكون حقيقياً ذاتياً؟ ان يكون التصور (النظرية، الفكرة) حقيقياً بشكل موضوعي يعني - كما نعرف - ان التصور يتفق مع موضوعه. فالتصور القائل بأن الأرض مجال حقيقي موضوعياً اذا كانت الأرض (حقاً) مجالاً. وأما التصور حقيقياً ذاتياً فهو شيء مختلف. انه يعني ان الفرد الموجود الذي يتصور الفكرة داخلياً وبأنفعال يؤمن بأنها حقيقية، أو يختار أن يؤمن بأنها حقيقية بالرغم من أنه لا يعرف شيئاً عن هذا ولا يستطيع ان يعرف شيئاً عن هذا. بكلمات أخرى، ان المعيار (للحقيقة الذاتية) هو انفعالي وارادي. وقد عبر كيركجورد عن هذا بأكبر إيجاز في الكلمات التالية: «من الناحية الموضوعية المسألة مسألة التعريفات الخاصة بالفكر، ومن الناحية الذاتية المسألة مسألة الباطنية». وهذا يعني بالمصطلح الأحداث: من الناحية الموضوعية المسألة مسألة ما هو معرفي، ومن الناحية الذاتية المسألة مسألة ما هو انفعالي وارادي. وحتى يمكننا أن نفهم كيركجورد - والوجوديين المحدثين - من الأهمية بمكان أن نفهم هذا أو ان نفهم النتائج البعيدة المدى له. ولقد عبر كيركجورد عن نظره الأساسية بدقة كبيرة بالكلمات التالية:

«عندما نبحث الحقيقة (موضوعياً) نتأمل بموضوعية في الحقيقة باعتبارها شيئاً نرتبط به. اننا لا نتأمل في العلاقة بل في واقعة أنها حقيقية، الحقيقة التي بها نرتبط: وعندما يكون هذا الذي به نرتبط يكون هو الحقيقة، الحقيقي، فإن الذات تكون في الحقيقة. وعندما نبحث الحقيقة (ذاتياً) فإننا نأمل بذاتية في علاقة الفرد، وعندما تكون (كيفية) هذه العلاقة في الحقيقة، يكون الفرد في الحقيقة حتى لو كان مرتبطاً بما هو ليس حقيقاً».

ويصور كيركجورد هذا التيار من التفكير بمثال رائع لا يمكن نسيانه:

«إذا ولج انسان يعيش في مسيحية العصور الوسطى بيت الرب، بيت الرب الحقيقي بالتصور الحقيقي عن الرب في معرفته ويصلي فإنه يصلي في اللاحقيقة، والانسان الذي يعيش في الأرض الوثنية ولكن يصلي بكل انفعال باللاتناهي بالرغم من أن نظرتة مثبتة على الوثن: فأين اذن تكمن الحقيقة القصوى؟ ان الانساني يصلي في الحقيقة للرب بالرغم من أنه يعبد الوثن، والآخر يصلي في اللاحقيقة للرب الحقيقي ولهذا فهو يعبد في الحقيقة وثناً».

أو هو يطرح بإيجاز أشد: «موضوعاً (ما) يقال يجري تفصيله، وذاتياً: (كيف) يقال».

يكمن في قلب فلسفة كيركجورد عن الوجود مشكلة الوجود وهي مشكلة تخسف أهميتها كل المشكلات الأخرى والتي هي أيضاً المشكلة الرئيسية في أعظم أعماله: هل الوجود الانساني ينتهي بالموت أم أن هناك وجوداً بعد هذه الحياة؟ تقول المسيحية أن هناك حياة أخرى، وبكل يقين تعد بالخللاص الأبدي. وتنشأ (مشكلة أصلية للوجود) هنا بالمعنى الكيركجوردي المميز للكلمة. أولاً، لما كانت مهتمة بالمدى الذي يكون عنده الوجود الانساني قاصراً على الحياة الزمانية القصيرة أم أنه يمكن تقبل وجود أبدي. ثانياً، لما كانت مشكلة حقيقية، فإننا لا نعرف شيئاً عن الوجود بعد الموت ونحن لا نعرف شيئاً عن حقيقة المسيحية. ثالثاً، لأن ما يختاره الانسان ليؤمن - في رأي كيركجورد - يحدد الموقف الكلي للفرد تجاه الحياة حتى أن الايمان أو عدم الايمان بخللاص أبدي «يبدل وجود الفرد بتمامه». وقد عرض جوهانز كليماكوس مشكلة الوجود هذه بالكلمات التالية:

«أنا، جوهانز كليماكوس، مواطن من مواطني هذه البلدة، أبلغ في الوقت الحالي ثلاثين عاماً، وأنا نوع عادي من البشر مثل معظمنا، في قدر طيب كبير يسمى الخلاص الأبدي، ولقد سمعت أن المسيحية تمنح الانسان هذه الطيبة والآن أحب أن أتساءل كيف أدخل في علاقة مع هذه

العقيدة. لقد سمعت مفكراً يقول: «أي فرض فريد، العبث المخيف في القرن التاسع عشر هذا المعنى بتاريخ العالم الجريء الذي يعطي أهمية لنفسه الصغيرة التعسة». لكنني أعرف نفسي متحررة من أية خطيئة في هذا المضمار، فلست أنا الذي بنفسه قد أبرز مثل هذا الفرض بل هي المسيحية التي ترغمني على هذا. انها تطرح تأكيداً مختلفاً على نفسي الصغيرة التعسة وعلى كل نفس هامة أخرى مماثلة، حيث تريد أن تباركه للأبد اذا كان سعيداً لكي يدخل فيها».

وينوه جوهانز كليماكوس بنورانية شديدة انه ليس من الممكن البرهنة على حقيقة المسيحية تاريخياً أو بالتأمل، فالمسيحية هي وسوف تظل دائماً مسألة إيمان لا معرفة. بل والأكثر من هذا أن جوهانز كليماكوس يظهر ان مسألة الايمان هذه مليئة بالتناقضات الظاهرية وأشكال العبث. ويعبر كيركجورد في جملة تجريدية ومركزة عن (العبثية) الأساسية في الايمان المسيحي على النحو التالي:

«تتقرر البركة الخالدة للفرد خلال الزمن من خلال علاقته بشيء تاريخي يكون تاريخياً، بشكل أنه في مكوونه يكون متمثلاً على نحو غير تاريخي بسبب طبيعته، ويجب أن يكون هكذا بسبب العبث».

وما يتضمنه هذا يجب قراءته بكتابات كيركجورد. وهنا لا يمكننا إلا أن نلاحظ أنه ما من مفكر ديني آخر قد فصل المعرفة عن الايمان بهذا القدر كما لا يوجد مفكر ديني آخر قد اكد الجانب الانغراقي في الايمان. وتبدو شروحات كيركجورد اشبه بتطوير لقول الأب تريليان الشهير: «أنا أؤمن لأن هذا محال». ويستجيب كيركجورد بهذا للباطنية والعاطفة. ان الانسان لا يستطيع «ان يدخل في المسيحية» عن طريق الفكر أو العقل أو التأمل أو العلم. الأمر لا يتم إلا بالايمان، بالرغم من كل عقل. وعنده ان من يصل الى الايمان أو بالأحرى بالنسبة لمن (يختار) الايمان بهذه الطريقة فإن الايمان ينفذ اليه ويبدل وجود الفرد فالمسيحية عنده حقيقية ذاتياً، حقيقية وجودياً. وما يتمسك به كيركجورد بالنسبة لحقيقة الفلسفة المسيحية عن الحياة صادق بالمثل على كل فلسفات الحياة. الذاتية هي دائماً الحقيقة. لكن لا توجد فلسفة أخرى للحياة تحتوي على مثل هذه الفروض الانغرافية عن المسيحية.

ويحتوي الجزء الأخير من (حاشية غير علمية) على تحليل نفاذ للمجال الديني يتمايز فيه شكلان من أشكال الدين. الشكل الأول ذو طبيعة انسانية يسميه النزعة الدينية (أ) والدين اليوناني القديم هو مثال على هذا الشكل.

والشكل الثاني هو النزعة الدينية (ب) والذي يركز على طابع النزعة الدينية المسيحية بصفة خاصة. وعند كيركجورد ان المسيحية هي دين لاإنساني لأنها تقيم تعارضاً وتقابلاً بين الطبيعة الانسانية ومطالبها الطبيعية من أجل السعادة في هذه الحياة وتطلب موتاً بالنسبة للعالم وتركيزاً على الحياة بعد الموت. كل هذا بالإضافة الى (عبث) الوجود من وجهة النظر العقلية.

ولا نجد إلا أعمالاً قليلة في تاريخ الفلسفة تحتوي مثل هذا الثراء في الفكر كما نجد في (حاشية غير علمية). ويمكن ان يقال ان المشكلات ووجهات النظر التي يطرحها الكتاب بالرغم من الوجوديين المحدثين لم يتم استفادها حتى يومنا هذا، كما لم يتم جلاؤها ايضاً. والكتاب هو مصدر دائم للإلهام.

هجوم مجلة (القرصان)

ان المؤلفات المجهولة المؤلف قد أثارت عاصفة كبرى في الدوائر الأدبية في ذلك الوقت في كوينهاجن. وفي هذه الدوائر الأدبية كان معروفاً مَنْ هو المؤلف بالرغم من ان كيركجورد حافظ على السرية بحمية حتى عام ١٨٤٦. وفي خريف عام ١٨٤٥ قبل بضعة اشهر من نشر (حاشية غير علمية) كتب الناقد الالمعي ب. ل. مولر عرضاً للأعمال المجهولة المؤلف الموجودة. وقد أثار هذا نزاعاً عرف (بنزاع القرصان) ترك أثراً عميقاً - مهما يكن - على السنوات العشر الاخيرة في حياة كيركجورد القصيرة.

ان العرض الذي قدمه ب. ل. مولر يحتوي على

الكثير من المرح والاعجاب وخاصة بالنسبة لوصف كيركجورد
للمرحلة الجمالية، غير ان الناقد اتخذ موقفاً متشككاً من
كيركجورد بالنسبة للشخصية الاخلاقية والدينية، وسمح لنفسه
ان يدلي ببعض الملاحظات ذات الطبيعة الشخصية والحادة.
وقد كرّس ب. ل. مولر انتباهه اساساً للجزء الذي عنوانه
«مذنب أم غير مذنب؟». لقد عرف دون شك ان هذا
الكتاب هو تناول شاعري - واقعي لقصة خطوبة كيركجورد.
ولقد كتب عن البطل الرئيسي وهو كويدام انه فقد كل ما
يشكل شخصيته: الشعور والعقل والأرادة والاختيار والفعل
والقوة العصبية والعضلية. وكل شيء جرى التضحية به من
أجل الجدليات العقيمة. وقد دفع هذا كويدام الى ان يضع
البطلة في موضع العذاب التجريبي حتى انه ليدهشنا أنها لم
تجن أو لم تغرق نفسها. انه يقول:

«لو سمح للعقل السليم ان يخطو هنا فرما أمكن له
ان يقول بتجرد وقح: اذا أردت أن تعتبر الحياة مشرحة
ونفسك جثماناً حسناً، مزّق نفسك ارباً كما تشاء، وطالما
انك لا تؤذي الآخرين فإن البوليس لن يتدخل ويتدخل في
شؤنك. ولكن ان يصطاد الانسان شخصاً آخر في نسيج
عنكبوته ويشرّحه حياً أو يعذب نفساً شيئاً فشيئاً باسم
التجربة فهذا ما ليس مسموحاً به لك، إلا في حالة

الحشرات، ولكن أليست هذه الفكرة مليئة بالرعب وانها منافية للطبيعة الانسانية السليمة؟».

في الحقيقة اتخذ ب. ل. موللر وقفة اخلاقية ضد كيركجورد ولا بد ان الأمر ازدادت اثارته خاصة وان ب. ل. موللر كانت له سمعة انه يحيا حياة (جمالية) متحللة على غرار فهم كيركجورد للكلمة مثل دوان جوان. وفي التوكتب كيركجورد مقالاً مليئاً بالاحتقار ومشبعاً بالملاحظات التي تثير الشك حول ب. ل. موللر في الصحيفة اليومية البارزة (الوطن). وفي نهاية المقال عبّر عن الرغبة التالية: «أواه لو اظهر في مجلة (القرصان)! من الصعب حقاً على مؤلف مسكين ان يشار اليه على انه الشخصية الوحيدة في الأدب الدانيماركي الذي لم يشتم فيه».

لقد كانت (القرصان) مجلة اسبوعية صغيرة لكنها واسعة الانتشار أريد بها أن تسخر وغالباً بشكل فجّ من الشخصيات البارزة في ذلك الوقت. ولقد شنت (حملة من الرعب) ويقال في ذلك الوقت ان الناس كانت تخشى ان «يأتي اسمها في (القرصان)». كانت المجلة قد بدأت عام ١٨٤٠ على يد شاعر شاب واعدّهو ميرجولد شميث الذي كان لا يزال يرأس تحريرها. وكان ب. ل. موللر مساهماً في

الكتابة فيها بين الحين والآخر. وكان جولد شميث الشاب مليوناً بالاعجاب بكيرجرد وفي مناسبات عديدة خلد اسم (فيكتور ارميتا) في صحيفته. ولا بد أن كيركجرد اعتقد انه بإبداء سخريته رسمياً من أن يُسَبَّ في (القرصان) قد وضع جولد شميث وب. ل. مولر في مأزق حرج. فماذا عليهما أن يفعلان؟.

غير ان جولد شميث استجاب لهذه السخرية، فمن كانون الثاني (يناير) ١٨٤٦ تفرغت مجلة (القرصان) لتسفيه كيركجرد كمؤلف وكفرد. وغالباً ما كانت تصاحب المقالات القصيرة بصور كاريكاتورية واستمر الهجوم فترة طويلة. وكان التأثير على كيركجرد شاملاً ويتضح هذا من عباراته العديدة في اليوميات من جولد شميث و (وقاحته) والتي يسميها ايضاً (الحُصّة الأدبية). ولما كان شاباً للغاية فقد كان يمضي الكثير من الوقت متجولاً في الشوارع وكان يبدي غراماً شديداً بالتحدث مع الناس العاديين. وكان كريماً مع الشحاذين. وحسب عباراته فقد تغيرت - حسب تعبيراته - علاقاته مع «رجل الشارع». فقد اشتهر في المدينة. بأنه «المتركز الذاتي شبه المجنون» وكان الأولاد في الطرقات يصيحون خلفه (اما. . . أو) وكانت الموسسات يسمينه مؤلف (مذكرات مُغوي البنات) وكان سهلاً على رسام مجلة

(القرصان) ان يسخر من مظهر كيركجرد فلم يكن منحني الكتفين فقط بل كان أيضاً شبه احذب منحني الظهر، وكانت ساقاه رفيعتين بشكل ملحوظ وكانت مشيته غريبة وغير منتظمة. والآن أصبح عذاباً بالنسبة له ان يمشي في الطريق. وتدرجياً بدأ يشعر بأنه اشبه «بالشهيد الذي يسخرون منه حتى الموت» ولم يقف أحد في صفه لكي يناضل ضد (القرصان) وتراجع «الحسد البارز المتزايد».

لقد بدأ كيركجرد يشعر بازدياد عزلته وازدادت علاقته بالمسيحية تكثيفاً في السنوات التالية. والشكل القاسي للمسيحية الذي تعلمه وهو طفل أصبح هو السائد لديه. لقد ماشى تجربة الشر في العالم بشكل شخصي من خلال مضايقة مجلة (القرصان) ، لقد بدأ يزداد شعوراً بأنه شهيد. وأصبح لحنه الأساسي لدرجة متزايدة هو «ان يفهم نفسه في المعاناة» ان المثال المسيحي يموت في العالم، أصبح شيئاً مؤقتاً. وحتى الاحداث القومية الكبرى مثل الحرب الدانيماركية الالمانية في الفترة من ١٨٤٨ - ١٨٥٠ ، لم تعد تعنيه: «اني لا اعرف سوى خطر واحد هو خطر التظاهر الديني». وكان دستور الحرية عام ١٨٤٩ غير هام بالنسبة له أيضاً. لقد كان محافظاً في السياسة وكان ممتلئاً سخرية تجاه المبدأ الديمقراطي الذي يرجع شرعية الاختيار الى أصوات

الغالبية في نظام الاقتراع. وهناك كتابان عميقان من هذه السنوات سوف نذكرهما ببعض التفاصيل.

المرض حتى الموت

في تموز (يوليو) ١٨٤٩ نشر كتاب «المرض حتى الموت» وكان في طبعته الأصلية لا يشغل إلا ١٣٦ صفحة ولكن في هذه الصفحات يتركز ثراء فريد من الملاحظات النفسية، ورصيد ضخم بالمثل من التأملات الفلسفية واللاهوتية القائمة على هذه الملاحظات. وكتب كيركجورد في كانون اول (ديسمبر) ١٨٤٩ في اليوميات ان هذا الكتاب هو أصدق وأكمل مؤلفاته. وقد يتفق معه الكثيرون في هذا وخاصة انه يمتلىء بأكثر ملاحظاته عمقاً.

والموضوع الأساسي في الكتاب هو (اليأس). ففي رأي كيركجورد ان اليأس ظاهرة ليست نادرة الحدوث بل

بالعكس، كل فرد بصفة خاصة هو الى حد ما في حالة يأس. لكنه كثيراً ما يكون على غير وعي بيأسه. وهناك فصل في الكتاب يتناول عمومية اليأس وهو على النحو التالي:

«كما يقول الطبيب انه ربما لا يوجد شخص حتى في صحة كاملة فيجب ان يقول الانسان بالمثل انه لا يوجد مخلوق واحد لا يعيش في بعض اليأس، وليس لديه بعض من القلق والزعزعة ونقص التناغم وبعض القلق من الأشياء المجهولة أو من شيء لا يجرؤ ان يتعرف عليه، قلق من بعض امكانيات الحياة أو قلق من نفسه حتى انه ، كما يقول الطبيب ان الانسان قد يستمر في الحياة والمرض في جسمه، فإن الانسان يعيش ومعه المرض، حاملاً معه مرض الروح ويلمحة سريعة عارضة، ويقلق يند عن التفسير حتى بالنسبة له، يجعله يدرك انه فيه. وعلى اية حال، لم يعيش انسان ولا يوجد شخص حتى خارج العالم المسيحي ليس يائساً، ولا يوجد شخص في العالم المسيحي ليس هو حقاً مسيحياً، وطالما أنه ليس كذلك تماماً فإنه يكون الى حد ما في حالة يأس.

ربما تبدو هذه الملاحظة للكثيرين، بها انغراق ومبالغة

ونظرة هي بالأحرى كثية وباعثة على اليأس. ولكن ليس هناك شيء من هذا على الإطلاق. انها ليست كثية بل بالعكس انها تحاول ان تلقي الضوء على ما يتركه المرء عادة في اطار محدد من الغموض، وهي ليست باعثة على اليأس بل هي بالعكس ترفع الانسان لأنها تنظر الى كل انسان على انه ذات تتطلب منه ان تكون روحاً، كما أنها ليست مليئة بالانغراق، بل هي على العكس افترض أساسي متماسك ومن ثم ليس فيها مبالغة أيضاً.

وبالعكس فإن النظرة العادية لليأس تقف عند المظهر، ومن ثم فهي نظرة مصطنعة، بل هي بالأحرى ليست نظرة على الإطلاق. انها تفترض ان كل شخص يجب ان يعرف على نحو طبيعي ما اذا كان في حالة يأس أم لا، ومن ثم فمن يقول انه كذلك يعد في حالة يأس، على حين من يظن انه ليس كذلك لا يعتبر في حالة يأس. ونتيجة لهذا يصبح اليأس ظاهرة اكثر ندرة بدل ان تكون ظاهرة عادية كاملة. ليس أمراً استثنائياً ان يكون في حالة يأس، كلا، ان الاستثناء النادر، النادر جداً ألا يكون الانسان في حالة يأس.

غير ان النظرة السوقية ليس لديها إلا فهم ضعيف

للأُس. فهذه النظرة - ضمن أشياء أخرى - (واذا ذكرنا شيئاً واحداً اذا فهم حقاً فسوف يجعل آلاف الناس بل ملايين الناس في الحقيقة تحت سطوة اليأس)- هذه النظرة كغض الطرف ، انها تغض الطرف كلية عن كون المرء ليس كذلك هو بالضبط شكل من اشكال اليأس، وهذا يعني ألا يصبح المرء على وعي بهذا. وبالمعنى الأكثر عمقاً الأمر نفسه مع النظرة السوقية في تحديد اليأس تماماً كما تحدد ما اذا كان الانسان مريضاً أم لا - بالمعنى الأعمق- فالنظرة السوقية لديها فهم أقل بطبيعة الروح (التي بدونها لا يستطيع الانسان أن يبدأ في فهم اليأس) عن المرض والصحة. ويفترض عادة ان الشخص عندما لا يقرر بنفسه انه مريض يكون على ما يرام ولا نذكر عندما يقول هو نفسه بالعقل انه على ما يرام. والطبيب من جهة أخرى يعتبر المرض على نحو مختلف. ولماذا؟ لأن الطبيب لديه تصور محدد ومتطور عن الصحة واستناداً الى هذا يختبر حالة الشخص. ان الطبيب يعرف انه كما انه يوجد مرض يكون مجرد خيال، كذلك توجد حالة ايضاً للصحة، ولهذا فإنه في الحالة الاخيرة يطبق أولاً الوسيلة التي تجعل المريض يكشف عن نفسه. والطبيب - لأنه طبيب (ولهذا فإنه انسان كفء)- يضع ثقة عمياء فيما يؤكد له مريضه عن صحته.

فاذا كان كذلك، وهو أن ما يقوله كل فرد عن صحته سواء كان على ما يرام ام كان مريضاً، وسواء كان يعاني أم لا وهكذا، ويجب الاعتماد على أقواله كلية اذن فإن الطبيب وهم ولا حاجة اليه. ان من الضروري للطبيب لا أن يصف العلاجات فحسب بل أن يعرف أولاً وقبل كل شيء ما اذا كان الشخص المفروض فيه انه مريض مريضاً حقاً، أو ما اذا كان الشخص المفروض فيه أنه على ما يرام ربما يكون في الحقيقة مريضاً. ان طبيب النفوس هو في الوضع نفسه بالنسبة لليأس. انه يعرف ماهية اليأس، انه يعرفه ومن ثم فهو ليس قانعاً عندما يعلن الشخص انه ليس في حالة يأس وهو ليس قانعاً عندما يعلن الشخص انه في حالة يأس. فبمعنى ما من المعاني الناس ليسوا دائماً في حالة يأس حتى لو قالوا انهم كذلك. فالانسان قد يتظاهر باليأس وقد يخطيء الانسان ويضفي الغموض على اليأس الذي هو حالة من حالات الروح، فيخلط بينه وبين جميع انواع الانهيار المؤقت أو الاسى الذي يولي دون ان يصبح يأساً. وعلى اية حال، فإن طبيب الروح ينظر في هذا حقاً، ايضاً، كأشكال لليأس، وهو يرى ان هذا محبة، لكن هذه المحبة نفسها هي اليأس، وهو يرى تماماً ان هذا هو الانهيار - وهكذا ، وليس هذا بذى اهمية كبرى - ولكن ألا يكون هذا ولا

سوف يكون بذي اهمية ، هو بالضبط يأس» .

وعند كيركجورد اشكال مختلفة عديدة لليأس . وهو بمعرفته الصميمية بالنفس يفرزها ويقرر دواعيها المفترضة . ويمكن ان يقال باللغة العلمية الحديثة ان هذا الكتاب هو الى حد معين سيكولوجي وصفي . ولكن زيادة على ذلك ، هو ايضاً سيكولوجي علاجي ، وهذا هو اكبر شيء حيوي في النهاية . ان كيركجورد يفسر اليأس على انه «مرض الروح ، مرض النفس» . وهو يتساءل: كيف يمكن علاج هذا المرض؟ أي بتعبير آخر: كيف يمكن محو هذا المرض؟ ولكن يمكن فهم التفكير الاستدلالي في هذا الكتاب المعقد للغاية المليء بالجدل التأملي والفلسفة أن من الضروري الكشف عن بعض فروض كيركجورد الرئيسية .

ان سورين كيركجورد انسان (روحاني) أو بدقة أكبر انه روحاني (مزدوج) فعنده ان الانسان «مركب من الجسم والروح» . و (الروح) عنده متطابقة مع (النفس) . ان تمتلك نفساً ، ان تكون نفساً هما أهم الخصائص المميزة واكبر شيء له دلالة عن الانسان . وتلك النفس التي لدى كل انسان منفصل هي نفس عينية ، هي نفس فردية ، هي نفس خاصة به . ومن الصعب ان نجد شخصين متشابهين تماماً عقلياً وجسمانياً . ولكن بالرغم من هذه الاختلافات ، فإنه

ينطبق على كل فرد ان نفسه قد (أعطيت) له باعتبارها
(مهعة) ويقوم هذا في (تقبل) و (تطوير) النفس المعطاة.

فما المقصود بأن النفس التي لدى الانسان قد أعطيت
له؟ عن هذا التساؤل يعطي (الانسان الطبيعي)
(والمسيحي) جوابين مختلفين. والمقصود بالانسان الطبيعي هو
الانسان الذي وهو في طريق الحياة يظل حيا بالتجربة
والتدبر العقلي على اساس التجربة. والفيلسوف ذو النزعة
الانسانية هو مثال على الانسان الطبيعي الذي يقيم الى حد
ما تأملاته عن الحياة على اساس التجربة. أما المسيحي فهو
يختلف اختلافاً جذرياً عن الانسان الطبيعي. وأساس نظريته
في الحياة تقوم على الكشف الوارد في الكتاب المقدس. وقد
يقال ان النفس تُعطى للانسان الطبيعي من جانب الطبيعة.
وهي تُعطى للمسيحي من جانب الله. وهاتان النظرتان
المختلفتان قد تفضيان الى نتائج هامة بالنسبة لليأس.
ومقابل الفرق بين الانسان الطبيعي والمسيحي ينقسم كتاب
«من المرض حتى الموت» الى قسمين: القسم الأول يتناول
اساساً اليأس عند الانسان الطبيعي. والقسم الثاني: يتناول
اليأس عند المسيحي.

ان (الصيغة الاساسية لليأس كله) هي نفسها بالنسبة

للإنسان الطبيعي والمسيحي . وهذه الصيغة هي على النحو التالي : (اليأس هو اليأس تجاه نفس الإنسان، تجاه ذاته) وهكذا يربط كيركجورد ربطاً وثيقاً بين (النفس واليأس). للوهلة الأولى قد يبدو هذا داعياً للدهشة. ان من ييأس يبدو انه «على نحو طبيعي»- يائس من (شيء ما) بمعنى (شيء ما خارج نفسه). ان الفتاة اليائسة بسبب الحب تيأس بشأن فقدان محبوبها، لأنه مات أو كان غير مخلص لها. هذا هو ما يبدو للوهلة الأولى. لكن هذه ليست إلا بداية اليأس، انه اشبه بالطبيب عندما يقول عن المريض انه لم يكشف عن نفسه بعد. والشيء التالي هو اليأس المعلن الذي يسمى ايضاً اليأس الحقيقي الذي يكشف نفسه عند التأمل الأوثق على انه يتألف من اليأس (تجاه ذات الإنسان). فالفتاة التي تعاني من فقدان حبيبها تيأس تجاه ذاتها، والأمر يصبح بالنسبة لها طاعوناً لكونها أصبحت نفساً (بدونه). ان النفس التي كان يجب ان تكون كثرها قد أصبحت خواء لا يطاق عندما مات (هو) أو أصبحت مقززة لها عندما تذكرها بأنها خُدعت.

فما المقصود بأن يتقبل الإنسان نفسه؟ بإيجاز: خلال فترة الشباب يكتسب الفرد وعياً شعورياً واضحاً معقولاً بنفسه وخصائصها، ومن هنا تظهر معرفة بالذات واضحة

ومعقولة بمعنى فهم النفس . وهو يتقبل هذه النفس عندما يتضح له ان هذه النفس هي نفسه (الخاصة به) وانه خلال مسلك حياته مسؤول عن نفسه . هذا الاعتبار واضح بذاته عند كيركجورد وواضح بذاته ايضاً بالنسبة له ان السوعي الذاتي، بمعنى الوعي بالذات أو النفس مصاحب بسوعي بالنفس وقد أعطيت له (كمهمة) أو (كرسالة) . المسألة مسألة تطوير النفس المعطاة .

ولسوء الحظ ان كيركجورد لم يعط في أي موضع آخر بياناً مذهبياً بما يفهمه بالضبط من تطوير النفس والذي يسميه ايضاً تطور النفس . ولكننا نجد في مواضع عديدة انه يتناول المسألة عابراً، وواضح انه صاغ آراء محددة ومؤكدة عن موضوع تطور النفس كما فعل بالنسبة لكل شيء آخر . وبصفة عامة يمكن القول ان هناك عند كيركجورد (قوانين) محددة لتطور النفس . فاذا لم نراعها فإن اليأس ينطلق . وهو عنده شعار هام عن هذا، يجب ألا نستخف بالنفس .

أولاً، هناك القوانين الاخلاقية . لقد اصبح كيركجورد مقتنعاً منذ البداية وبشدة ان «ما هو أخلاقي يلقي بثقله على الانسان» . واذا تحطمت قوانين الاخلاق فإن اليأس من الندم سرعان ما ينشأ . والنفس الصحية عند كيركجورد هي

أولاً وقبل كل شيء نفس اخلاقية. وعند المسيحي ترجع قوانين الاخلاق الى ارادة الرب. والوصايا العشر هي اكبر الأمثلة على القوانين الاخلاقية التي ترجع الى الدين. ومثل هذا الرجوع الديني لا يوجد عند الانسان الطبيعي، ولكن من الواضح ان كيركجورد يؤمن بالفعل ان هناك قوانين اخلاقية محددة للانسان الطبيعي وهي تكون الاخلاق الانسانية.

ثانياً: هناك قوانين اخرى لتطور النفس بجانب قوانين الاخلاق والدين، وهي قد تسمى بالقوانين الصورية. وهي لا تلقي بتحريم محدد أو وصية مثل الاخلاق والدين، بل هي تهتم بالحالة التي تمارس بها النفس رسالتها ومهامها. هذه القوانين الصورية ليست بذات اهمية كبرى في كتاب (المرض حتى الموت). ولكن هناك ملاحظة من بين ملاحظات كيركجورد الفكرية المثيرة يجب ادراكها بإيجاز، كشهادة على كيفية انشغاله تماماً بموضوع تطور النفس حتى خارج مجالي الاخلاق والدين.

الانسان عند كيركجورد اذا تحدثنا سيكولوجياً، هو كائن يملك الفهم والشعور والأرادة. وبمعزل عن التطور الخلقي والديني للنفس هناك ايضاً تطور للنفس في المجالات

الثلاث السابقة. غير ان هذا التطور قد يكون في الاتجاه الخطأ ويفضي الى ما يسميه كيركجورد الشخص (المتعصب). أو الشخص (اللاإنساني).

فماذا عن تطور الفهم؟ مما يتم النصيح به ضرورة زيادة معرفة الانسان وفهمه. كل انسان لا بد أن يتفق حول هذه المسألة فالمعرفة تُقدر تقديرًا رائعًا، وليست المعرفة العملية المفيدة وحدها بل ايضاً المعرفة النظرية الخالصة. ومع هذا فإن أهمية الفهم عند كيركجورد - عندما يقال كل شيء - يجب ان تقوم على هذا : كلما ازداد فهم النفس ازداد فهمها لنفسها بالمثل. وكما جاء من قبل، ان الهدف الاساسي في الحياة هو تطور (النفس). ومن ثم يجب ان نعلي من شأن الحقيقة القائلة ان الدرجة المرتفعة للفهم متماثلة مع درجة التحقق الذاتي. «فاذا لم يحدث هذا يصبح الفهم كلما زاد نوعاً من الفهم اللاإنساني ونتيجة لهذا تُسخر النفس الانسانية مثل الناس المسخرين في بناء الاهرامات». وهنا يشار الى بناء العالم للعلوم. ان العالم يمكن ان يصبح (متعصباً) عندما يفقد نفسه اكثر خلال عمله للفهم.

فماذا بشأن تطوير الشعور؟ مما يتم النصيح به أيضاً هو زيادة وتطوير حساسية الانسان. غير ان هذا التطور

ايضاً يمكن ان يصبح لاإنسانياً ومتعصباً عندما تمتد الحساسية لتشمل المزيد من المجالات. ومن ثم قد يحدث للنفس ان تصبح اكثر (ضعفاً) . الحساسية يمكن ان تصبح نوعاً من الحساسية التجريدية والتي لا تحت لأي شخص بل تصبح مشاركة في مصير تجريد من التجريدات، في الانسانية (المجردة) على سبيل المثال. وكما ان الشخص المصاب بالروماتيزم ليس متحركاً في مشاعره. الجسمانية لأنها في قبضة الريح والطقس، حتى انه يشعر رغماً عنه في داخله بأي تغير في درجة الحرارة وما الى ذلك، فالأمر كذلك مع الشخص الذي أصبحت مشاعره متعصبة بشكل يجعله لامتناهياً، بل بالطريقة التي تجعل لديه مزيداً من ان يصبح نفسه لأنه يزداد فقداناً لنفسه».

فماذا عن تطور الإرادة؟ يعزو كيركجورد الاهمية القصوى لإرادة النفس. وتطویرها. «كلما زادت الإرادة زادت النفس. والشخص الذي بلا إرادة على الإطلاق، لا يكون نفساً، لكن كلما زادت أرادته ازداد وعيه الذاتي بالمثل». ان الوعي الذاتي هنا يعني الوعي بالنفس. ان الإرادة تعبر عن نفسها في الهدف والقرار. غير ان الإرادة تستطيع ايضاً ان تصبح متعصبة حتى ان النفس تضعف ويزداد ضعفها. وهذا يحدث عندما يصبح هدف الإرادة

بشأن الهدف والاختيار تجريدياً ونائياً. حينئذٍ تفقد الرسالة طابعها العيني والقريب. ويبدو الأمر كما لو كانت النفس تفقد قبضتها على الرسالة أو ذلك الجانب من الرسالة أو المهمة، الذي يجب ان يؤدي الآن في التو في هذا اليوم نفسه وهذه الساعة نفسها وهذه اللحظة نفسها.

ويكتب كيركجورد، ملخصاً الأمر: «ولكن الآن قد اصبح الشخص، متعصباً على هذا النحو، ومن ثم يكون في حالة اليأس فإنه يستطيع ان يستمر في الحياة، ويكون انساناً ظاهرياً مشغولاً بالأشياء الوقتية ويستطيع ان يتزوج وينجب اطفالاً ويكرّم ويصبح انساناً بارزاً، وربما تسير الأمور دون ان يلاحظ احد انه فاقد للنفس بأعمق ما في الكلمة من معنى. والعالم لا يعبأ كثيراً بمثل هذه الأشياء، فالنفس هي شيء نادر ما يجري التساؤل عنه في العالم، وهي شيء يكون من الخطر للغاية السماح للانسان بأن يشعر بأن له نفساً. والخطر الأكبر وهو فقدان الانسان لنفسه يمكن ان يفوت في العالم بهدوء كما لو لم يكن شيء قد حدث. وليس هناك فقدان آخر يمكن ان يفوت بهدوء بمثل هذه الطريقة، فكل فقدان آخر مثل الذراع أو الساق أو خمسة دولارات أو زوجة الخ. . هذا هو ما تتم ملاحظته». ونعود الى نقطة الانطلاق والى لب المسألة: اليأس هو

اليأس على النفس، اليأس على ذات الانسان. وهذه الصيغة الاساسية عند كيركجورد يمكن تفصيلها فنقول أن اليأس هو اما (الرغبة بيأس في الا يكون الانسان نفسه أو الرغبة بيأس ان يكون الانسان نفسه). هذا التصنيف (الجدلي) المتناقض هو بطبيعة الحال تجريدي للغاية، لكن كيركجورد يعرف هنا - كما هو شأنه دائماً - كيف يملأ فروقه التجريدية بالفهم الانساني العيني والفعال.

ان الشخص الذي (لا) يريد ان يصبح نفسه هو شخص لا يتقبل ولا يريد ان يمتلك النفس التي أعطيت له ويطورها، انه يريد ان يهرب من هذه النفس، انه يريد نفساً اخرى، نفساً جديدة. وهكذا ربما يصور لنفسه هذه النفس الجديدة والأخرى التي يريدّها، انها نفس «قد اخترعها بنفسه» حتى انه لا يفهم أو انه يتصرف بعوي كامل متحدياً القانون الاساسي لتطور النفس، وهو ان مهمته هي بالضبط قبول النفس المعطاة له ومعرفتها وتطورها. والنتيجة هي اليأس. فالشخص الذي يشبه هذا الانسان يصبح غريباً بالنسبة لنفسه وفي النهاية قد لا يكون لديه يأس آخر سوى «التخلص من نفسه ويصبح لا شيء». حينئذ يكون على شفا الانتحار. وكيركجورد يسمي الناس الذين لا يريدون ان يكونوا انفسهم الضعفاء. واليأس الناتج

يسميه (يأس الضعف).

والتعريف الثاني هو.. ان تريد بيأس (ان تكون) نفسك. ان الكلمات مثيرة لأن الرسالة كانت بالضبط تملك النفس المعطاة. وعلى اية حال، المسألة بسيطة تماماً عندما تنتقل من المجرد الى العيني. والنقطة هنا هي ان النفس التي تعطى للانسان هي دائماً نفس ناقصة نفس (في حالة جنين) تحتاج الى تطويرها. والشخص الذي يريد بيأس ان يصبح نفسه، يفهمه كيركجورد انه شخص يريد ان يؤكد ويواصل من خلال نفسه المعطاة، بالضبط كما هي معطاة له بالرغم من اشكال نقص هذه النفس. وهذه حالة تدل على الطبيعة المتحدية. ويمكن ان يقال ان هذا الشخص يتقبل نفسه المعطاة لكنه لا يتقبل المطالب لتطوير النفس. ان النفس المعطاة الناقصة تشق طريقها. وكيركجورد يسمي هذا النمط من اليأس (يأس التحدي).

ويصف هذا بإيجاز التعريفين الخاصين لليأس. وزيادة على ذلك يشير كيركجورد الى انه عند الفحص الأدق يجب اعتبارهما ضدّين نسبين، وان التعريف الخاص بآلا يريد الانسان بيأس- نفسه - هو في النهاية أعمقها.

وفي حالات عديدة نجد ان الانسان الطبيعي

والمسيحي قد تكون لها الأسس نفسها لليأس. وعلى أية حال، فإن التحليل الأدق يكشف عن انه في مثل هذه الحالات من اليأس فإنه يختلف مع هذا عند المسيحي عن الشخص الطبيعي. وفي حالات أخرى فإن اسس اليأس أو اللايأس تتباين تبايناً شديداً نتيجة النظرة المنحرفة عن الحياة لدى هذين الشخصين. والمثال الصارخ على هذا هو الموقف تجاه الموت.

هناك انواع وقتية عديدة من المعاناة: المسغبة، الحاجة، المرض، البؤس، الأسى، المصاعب، اشكال العذاب، الاضطرابات الذهنية، الأسف، الحزن. كل هذه الامور يمكن ان تكون موضع اليأس لدى الانسان الطبيعي والى هذه الامور يمكن ان نضيف فكرة الموت. وكقاعدة عامة فإن الانسان الطبيعي يؤمن بأن الحياة مع الموت تنتهي. «اذا تكلمنا من الناحية الانسانية» الموت هو آخر الأشياء. وطالما ان هناك حياة هناك أمل. هكذا يفكر الانسان الطبيعي، وكقاعدة عامة يعد الموت أكبر الشرور بالنسبة له.

والمسيحي - أيضاً - اليف بالتأكيد بالمعاناة الوقتية. لكنها تتخذ عنده طابعاً مغايراً عما لدى الانسان الطبيعي.

فاذا (تكلّمنا مسيحياً) ليس الموت هو نهاية كل شيء. الموت ليس إلا حادثاً صغيراً داخل ما هو أبدي، انه حياة أبدية. اذا تحدّثنا على نحو مسيحي فإن هناك في الموت مزيداً من الأمل اللامتناهي أكثر مما في الحياة في ذروة صحتها وقوتها، والمعاناة الوقتية ليست شيئاً إزاء فكرة الخلود. هذه هي الطريقة التي يفكر بها المسيحي.

ولهذا فإن الانسان الطبيعي والمسيحي لا يفهم كل منهما الآخر حول هذه المسألة كما كان الأمر بالنسبة لليأس. بالنسبة للمسيحي، الأشياء التي يعدّها الانسان الطبيعي اشكال رعب في الحياة هي نكتة. ان العلاقة بين النمطين هي مثل التي بين الطفل والرجل. ان الأشياء التي تسبب الرعب للطفل لا تعد شيئاً بالنسبة للانسان. ان الطفل لا يدري ما هو الرعب الحقيقي اما الرجل فهو يعرف هذا وهذا هو ما يرعبه، ان المسيحي هو الانسان الذي يعرف شيئاً (مرعباً) (لا) يعرفه الانسان العادي. وهذا يمكن ان يلقي بالمسيحي في هوة من اليأس العميق والذي يسميه كيركجورد من المرض الى الموت. وهذا هو ما يردنا الى العنوان الغريب للكتاب.

عندما نتحدث عن المرض الذي يفضي الى الموت في

الحديث العادي نقصد مرضاً ينتهي بالموت. والمرض الذي يفضي الى الموت مرادف للمرض المميت. وفي قصة انبعاث اليعازر من بين الموق يستخدم التعبير بهذا المعنى ، لكن يمكن ان يفهم ايضاً على أن له معنى آخر اكثر عمقاً. «فلما سمع يسوع قال هذا المرض ليس للموت» (انجيل يوحنا: ١١ / ٤) هكذا يقول المسيح عندما يتلقى رسالة ان اليعازر راقد مريضاً في بيتاني. ومع هذا فإن اليعازر مات بالفعل. وعندما أخطأ التلاميذ في فهم ما قاله المسيح فيما بعد: «قال هذا وبعد ذلك قال لهم اليعازر حبيبنا قد نام لكني أذهب لأوقظه» (اصحاح ١١ / ١١) قال لهم المسيح صراحة: «فقال لهم يسوع حينئذ علانية اليعازر مات» (١١ / ١١).

وربما أضاف كيركجورد أنه عندما وصل يسوع الى بيتاني ان اليعازر كان راقداً في القبر لمدة أربعة أيام وأنه بدأ يتنن (١١ / ٣٩).

لهذا (كان) اليعازر ميتاً، ومع هذا فإن المرض لم يكن للموت. ان قيامه يجب ان يفهم على انه معجزة. ولكن حتى لو كان المسيح (لم) يبعث اليعازر فإن كيركجورد يتساءل أليس يظل حقيقياً ان هذا المرض، الموت نفسه، ليس للموت؟ ان المسيح (موجود) وألا يعني هذا ان هذا

المرض ليس للموت؟» كيف كان يمكن ان تتم مساعدة
اليعازر على ان يقوم من الموت اذا كان في النهاية سيظل ميتاً
- كيف يمكن ان تتم مساعدة اليعازر اذا لم يكن (هو)
موجوداً، (هو) الذي هو البعث والحياة لكل من يؤمن به!«
ومع هذا فبالنسبة للمسيحي لا تزال هناك حالة يمكن ان
تسمى المرض للموت. انه لا يسبب الموت للجسم لأنه
مرض في الروح ، في النفس. هذا المرض هو أعمق حالة
للأس (ان تفوق المؤمن على الانسان الطبيعي قائم في انه
على علم بهذا المرض، والشفاء منه هو نعمة المؤمن).
وبهذا نصل الى الأطروحة المحورية للكتاب.

ان الفرق الحاسم بين الانسان الطبيعي و المؤمن هو
ان حياة المؤمن هي حياة (الله) أي (ازاء الله) وهكذا فإن
نفس المؤمن هي نفس ازاء الله، ومع هذا الشيء الجديد
في كفيته يرتفع على نظرة الانسان الطبيعي (الملحد) للحياة
وموقفه من الحياة. وعلى سبيل المثال، ان ما هو (ذنب)
بالنسبة للانسان الطبيعي يصبح عند المؤمن (خطيئة).
والقسم الثاني من الكتاب يبدأ بالكلمات التالية : «الخطيئة
هي: (ازاء الله أو وجود تصور لله في اليأس في الرغبة بيأس
ألا يكون الانسان نفسه أو الرغبة بيأس في ان يكون
الانسان نفسه). الخطيئة هي امكانية اليأس . والنقطة

التي عندها التركيز هي: «أزاء» الله أو ان تصور الله مائل، وأن ما يجعل الخطيئة جدلية وأخلاقية ودينية وما يسميه المشرّعون اليأس (على حقيقته) هو تصور الله».

لقد رأينا أن الخطيئة هي امكانية اليأس وهذا عند كيركجورد يأس مسيحي بصفة خاصة. انه يأس لا يعرفه الانسان الطبيعي. انه بالنسبة للمسيحي هو المرض للموت، لا بالنسبة للجسم بل بالنسبة للنفس. انه في ذروة اشكاله هلاك للنفس.

هذا المرض للموت لا يمكن شفاؤه إلا بطريقة واحدة. من خلال (الايمان). وصيغة الايمان تتحدد على النحو التالي: (الايمان هو: أن تكون النفس ذاتها والرغبة في أن تكون ذاتها تتأسس من الله بشكل واضح) بمصطلحات صريحة: ان أمراض اليأس يمكن شفاؤها في المسيحي عندما تصل نفسه الى تفاهم مع الله، وبمصطلحات سامية يمكن القول: عندما تتأسس نفسه بشكل واضح في الله. هذه هي البركة بالنسبة للمسيحي. ولهذا فإن عكس الوجود في اليأس هو ان يكون لدينا الايمان.

وعلى أية حال فإن هناك صعوبة في نظر كيركجورد

الحصول على الايمان المسيحي. ان عقيدة المسيحية على عكس العقل لدى الانسان الطبيعي وطريقة كيركجورد المعتدلة في التعبير عن هذا هو أن المسيحية لا بد أن تبدو في نظر الانسان الطبيعي غير معقولة. وبتعبير أقوى يقول ان هذا متناقض ظاهرياً بل انه عبث مليء باللغو. وهاكم مثال واحد على هذه النظرة:

«والآن بالنسبة للمسيحية! ان المسيحية تعلم ان هذا الشخص المفرد وكل شخص مفرد مهما كان رجلاً أو امرأة أو خادماً أو وزيراً أو تاجراً أو حلاقاً أو طالباً وما الى ذلك، هذا الانسان الفرد هو (إزاء الله). هذا الشخص المفرد الذي ربما يكون فخوراً بأن يتحدث مع الملك ذات مرة في حياته، هذا الشخص الذي لا يتصور ولو قليلاً أنه على وفاق مع بعض الأشياء، هذا الشخص يوجد ازاء الله ويمكن أن يتحدث الى الله عندما يريد ويتأكد انه سوف يستمع اليه، بالاختصار، هذا الشخص مدعو الى أن يعيش في وفاق مع الله. زيادة على ذلك، بالنسبة لهذا الشخص، وكذلك من أجل هذا الشخص يأتي الله الى العالم ويدع نفسه يولد ويعاني ويموت، وهذا الله الذي يعاني يرجو ويتضرع لهذا الشخص أن يتقبل المساعدة التي يقدمها له! حقاً، اذا كان هناك أي شيء يجعل الانسان يفقد عقله

فيجب أن يكون هذا! كل شخص مفرد ليست لديه الشجاعة المتواضعة للايمان بهذا هو انسان مفضوح. ولكن لماذا هو مفضوح؟ لأنه سام عليه، لأنه لا يستطيع ان يستوعب هذا، لأنه لا يستطيع في مواجهته ان يحرز صلة قلبية صريحة ومن ثم يستعبده ويحوّله الى عدم، الى جنون ولا معنى لأنه يبدو أنه سيجعل منه شيئاً عقيماً.

ولكن يمكن أن توجد صعوبات اخرى عديدة بالمثل في احراز الايمان. «فاذا تحدثنا من الناحية الانسانية» هناك الطبائع السعيدة والطبائع التعسة. فبالنسبة للطبائع التعسة قد يكون من الصعب الايمان بأن النفس المعطاة التعسة قد (أطلقها الله). وسورين كيركجورد قد اعتبر نفسه - اذا تحدثنا انسانياً - بأن له طبيعة تعسة وضائعة من الناحية الجسمية والعقلية على السواء. فمن مولده، وهو «رقيق، خفيف، وضعيف» وهو لا يكاد يعد نفسه (رجلاً كاملاً). بالإضافة الى هذا، من أوائل حياته، «وقد هيمنت عليه سوداوية هائلة» كانت تتغذى من ناحية بظروف أسرته المأساوية وتجذب أكبر تعبير عنها في الأفكار والايمان بوجود لعنة أسرية. ثم جاءت انحرافات شبابه معها كانت. وفي بؤرة هذا المركب التعس تكمن «الشوكة في اللحم». ولا يُعرف على وجه اليقين ما الذي يشير اليه كيركجورد بهذا التعبير، ولكن من

المؤكد أنه يعتبر شوكته التي في اللحم شيئاً جسمانياً. وكما ذكرنا من قبل كان كيركجورد مزدوجاً ثنائياً روحياً يرى الانسان على أنه «مركب من الجسم والروح». ولكن بين المفاهيم الأساسية كان يركز على ما هو جسماني. ان الشوكة التي في اللحم تشير ايضاً الى «انفعال سرّي» أو «نقص أساسي» يجعله «استثناء» في اطار ما هو إنساني ويحول بينه وبين «تحقيق ما هو كلي». كل ما هنالك انه يعد نفسه (مفضلاً) من ناحيتين: لأنه كان مستقلاً من الناحية الاقتصادية ولأنه يمتلك «عبقريّة رائعة». زيادة على ذلك، لقد فسر هذه المزايا على أنها تتضمن الزامات.

وسورين كيركجورد يتحدث عن هذه الأمور في فقرات مختلفة في كتبه ويوميّاته ، ولكن في الغالب بشكل يسمح بالتفسيرات المتباينة. ولن نوغل في هذه النقطة هنا، ولكن سنلاحظ فحسب أنه في كتابه (المرض حتى الموت) نجد في ذكره مرات عديدة أننا على وعي بالخلفية التي تبدو شخصية للغاية. وعلى اكبر الاحتمالات مع طبيعته التعمسة كان يعرف مصاعب تقبل وامتلاك نفسه كما (أطلقها) الله. وعلى الأرجح أيضاً أنه كان يعرف اغراء الضعف، «في ألا تريد أن تكون نفسك» وكذلك اغراء التحدي «لكي تكون نفسك» بقول آخر: انه يعرف مصاعب «تواضع الانسان

ازاء الله» وهو بسلوكولوجيا ليس لها مثيل يغوص في أعماق الطبيعة التعسة الخاصة بالانسان المفضوح آزاء الله، واليأس الشيطاني والخطيئة في حق الروح المقدس وأشياء أخرى. ونجد على سبيل المثال:

«ان اليأس الشيطاني هو اكبر شكل لليأس الذي يريد أن يكون ذاته. وهذا اليأس لن يكون حتى ذاته في الافتتان الرواقي مع ذاته أو في عبادة الذات غير راغب بهذه الطريقة ومع هذا في اطار كماله أن يكون ذاته، كلا، ان اليأس يريد في كراهية الوجود ان يكون ذاته، انه لا يريد حتى في تحدي الإرادة أن يحرر نفسه من القوة التي تطلقه... التمرد ضد الوجود كله، انه يظن أن هذا برهان ضد، ضد خيريته. ان الشخص اليائس يعتقد أنه هو نفسه هو هذا البرهان وهذا هو ما يريده ولهذا فهو يريد أن يكون نفسه، يكون نفسه في انفعاله لكي يستطيع بهذا الانفعال أن يحتاج ضد كل الوجود. وبينما ينصت اليائس الضعيف الى لا شيء من الراحة، فإن الأبدية تستعد له، حتى ان هذا النوع من اليائسين لا ينصت اليها بل لداع مختلف: ان مثل هذه الراحة سيكون فيها دماره، كأعراض ضد كل الوجود. واذا تحدثنا بالرمز والتشبيه يبدو الأمر كما لو أن المؤلف قد انزلق قلمه وأن هذا الخطأ قد اصبح مراعيًا

بنفسه على هذا النحو... كما لو كان هذا الخطأ سيتمادد ضد المؤلف منطلقاً من الكراهية لمنعه عن تصحيحه، وفي التحدي الجنوني يقول: «كلا، لن أحمي، سأظل كشاهد ضدك، شاهدك على أنك كاتب تعس».

هذه الفقرة يمكن ان تتبعها فقرات من النوع نفسه أو النوع المشابه في الكتب وفي اليوميات على السواء. ومن أشد الاشكال تأثيراً ولها طابع مرضي تحليلاته لمسرحية ريتشارد الثالث لشكسبير في كتابه (الخوف والرعدة) وفي «مذنب أم غير مذنب؟» وعلى أية حال، لم يفقد سورين كيركجورد نفسه فيما هو شيطاني. لقد «نأى»، لقد تواضع ازاء الله وتمسك بالايان. ومع هذا بتحفظ هام تحدث عنه في (المرض حتى الموت) باحكام يدعو الى الاعجاب. ونلخص الأمر فنقول:

ان سورين كيركجورد كما رأينا من قبل يحتمل انه لم تكن لديه شكوك عن حقيقة المسيحية، بالرغم من انه ادرك صعوبات الايمان بشكل لم يكن لدى اي انسان آخر. ومسألة اخرى تماماً، انه كان يشعر في فترات مختلفة من حياته انه اكثر قرباً من او اكثر بعداً عن المسيحية. ومن المؤكد انه لم يعد نفسه كمسيحي «بالمعنى الدقيق للكلمة». ولا يدل هذا على أي اهتزاز في الايمان، ولكنه يدل على نقد

ذاتي قاسي فيما يتعلق بتحقيق مطالب الايمان (وجودياً) كما رآها. وفي كتابه (المرض حتى الموت) نلاحظ في فقرة رائعة في بداية القسم الثاني وصفه «لما يمكن ان يسمى الوجود - الشاعر الذي موضوعه الأساسي هو النزعة الدينية» وفي الفقرة التي تلي هذا، هناك نقطتان رئيسيتان: أولاً - ايجاز مثل هذا الوجود - الشاعر ليس متعلقاً بما هو ديني من الناحية الوجودية. ثانياً، ويتفصيل أكبر، ان الوجود - الشاعر المطروح شيء ملحوظ في أن هناك «شيئاً ما» في نفسه، انفعالاً سريعاً، شوكة في اللحم (لا يستطيع ولا يريد) في الايمان ان يخضع نفسه لها ولا يأخذها على عاتقه بأعتبارها تمت لنفسه. وهذه الفقرة على هذا النحو:

«من وجهة النظر المسيحية كل وجود - شاعر (برغم كل ما هو جمالي) هو خطيئة. . . انه خطيئة إضفاء الطابع الشعري بدل إضفاء الطابع الوجودي، والوقوف في علاقة مع ما هو خير وحقيقي من خلال التخيل بدل أن يكون هذا الخير وهذه الحقيقة، أي يسعى وجودياً إليها. ان الوجود - الشاعر الخاص هنا موضع النظر يختلف عن اليأس (العادي) في أنه يتضمن فكرة الله أو أنه ازاء الله، لكنه جدلي للغاية وكما لو كان في تشوش جدلي لا يمتدح، فإلى أي حد هو دافع بأنه خطيء وأثم. مثل هذا الشاعر قد

تكون لديه حاجة دينية عميقة للغاية، وفكرة الله متضمنة في
يأسه. انه يحب الله فوق كل شيء، الله الذي هو الراحة
الوحيدة له في انفعاله السري، ومع هذا فإنه يحب
الانفعال، ولا يريد أن يدعه يغلق. انه يريد كثيراً ان يكون
نفسه ازاء الله ولكنه ليس عند النقطة المحدودة التي عندها
تعاني النفس، وهناك يريد - يائساً - ألا يكون نفسه، انه
يريد الأبدية أن تقتلعه، وهنا، فيما هو زماني ووقتي، لا يهتم
من الذي سيعاني لها، انه لا يستطيع ان يتخذ قراراً بتقبلها
وهو لا يستطيع في الايمان أن يتصنع لها. ومع هذا يستمر
في ارتباط نفسه بالله وهذه هي نعمته الوحيدة، سيكون اكبر
رعب بالنسبة له ألا يكون مع الله «فهذا شيء يدعو الى
اليأس»، ومع هذا فإنه يسمح لنفسه - ولكن ربما بدون
وعي - ان يضيف طابعاً شعرياً على الله، ويقصد ان يكون
الله مختلفاً قليلاً عن الله المعروف، مختلفاً قليلاً مثل الأب
المعبود الذي يشبع الى حد بعيد رغبة طفله الوحيدة. انه
اشبه بالانسان التمس في الحب والذي يصبح شاعراً يثني
على سعادة الحب، وهكذا يصبح شاعر النزعة الدينية. لقد
كان تعساً في النزعة الدينية، وهو يتبين بقيامه ان ما هو
مطلوب منه هو اطلاق هذا الانفعال أي مع الايمان ليتصنع
له ويتقبله على انه يموت الى النفس، لأنه يحاول ان يستبعده

منه وهو بقيامه بهذا يتمسك به اكثر بالرغم من انه في الحقيقة يعتقد (كما هو الشأن في كل كلمة خاصة باليأس تكون صحيحة بالعكس ومن ثم يجب فهمها معكوسة) ان هذا يجب ان يعني ان يخلص نفسه منه بقدر الامكان وجعله يذهب بعيداً بقدر الامكان بالنسبة للانسان. ولكنه يتقبله في الايمان، انه لا يفعله، أي انه في النهاية لن يفعله أو هنا تنتهي نفسه في الضباب. ولكنه مثل وصف الشاعر للحب، ووصف الشاعر لما هو ديني له غناؤه، له تفلته الغنائي بشكل ليس عند أي زوج أو أي رجل دين. وكذلك فإن ما يقوله ليس باللاحقيقي على أي نحو، ان عرضه هو أقصى سعادته، هو (أنه) الأفضل. وهو في علاقته بما هو ديني يكون محباً تعساً أي أنه ليس مؤمناً بالمعنى الدقيق للكلمة، ان كل ما لديه هو الاستهلاك الأولي للايمان: اليأس، وفي هذا اليأس يوجد اشتياق حار لما هو ديني. وان صراعه هو في الحقيقة على هذا النحو: هل هو المختار؟، هل الشوكة التي في اللحم هي التعبير عن حقيقة انه مقسوم لما هو فريد؟ هل هو بإزاء الله كما هو الشأن بالنسبة للمستثنى؟ ام ان الشوكة التي في اللحم التي يجب ان يتصنع ازاءها تحرز ما هو انساني كلية؟. ولكن كفى. انني استطيع ان اؤكد الحقيقة: «لم أتكلم؟» من الذي يعبأ بمثل هذه

الابحاث السيكلوجية التي تصل الى ذراها؟ ان لوحات نرومبرج التي رسمها القسيس سهل عليها ان تفهم، انها تشبه كل انسان، انها من الناحية الوصفية تشبه الناس العاديين ولكنها من الناحية الروحية لا تفهم شيئاً.

شاعر النزعة الدينية! هل يعلن كيركجورد بهذه الكلمات تشخيصه الذاتي وحكمه الذاتي؟ هناك الكثير الذي يوحي بأنه يفعل هذا ولكنه ليس من الممكن فهم عمق المسألة، إلا إذا تبينا كيف كان كيركجورد يفهم (وجودياً) تعبير الايمان المسيحي الذي كان يتطور خلال تلك السنوات، وهذا ما سوف نناقشه فيما يلي.

التدريب على المسيحية

في أيلول (سبتمبر) ١٨٥٠ نشر كيركجورد كتابه «التدريب على المسيحية» وكان يشغل في طبعته الأصلية ٢٧٦ صفحة. وهو مثل كتاب (المرض حتى الموت) له أهمية كبرى لفهم تفسير كيركجورد للمسيحية. والكتابان يكملان بعضهما. في كتاب (المرض حتى الموت) الموضوع هو المسيحي إزاء الله. وفي كتاب (التدريب على المسيحية) الموضوع هو المسيحي إزاء المسيح. وهذا الكتاب الأخير قد كتب في أوائل عام ١٨٤٨، وربما ننصح القراء الذين يرغبون في التوصل الى فهم أعمق لكيركجورد أن يقرأوا هذا الكتاب قبل كتاب (المرض حتى الموت).

وكما ذكرنا من قبل، لا يمكن طرح أي برهان على حقيقة المسيحية، وهذا هو رأي كيركجورد. كل المحاولات في هذا الشأن مرفوضة فكيركجورد يراها وهمية. المسيحية ليست «مسألة معرفة» بل «مسألة إيمان». وبالنسبة (للتدريب) الحق كمسيحي، يجب أن يتوجه الانسان الى الأناجيل، الى سجلات حياة المسيح ومواعظه. ويقدر الإمكان على الانسان أن يحاول «ان يجعل نفسه معاصراً» مع المسيح، يجعل نفسه معاصراً مثلما كان معاصرو المسيح. «أيها السيد المسيح، نود أن نكون أيضاً معاصرين لك ونراك في صورتك الحقيقية وفي بيئة الواقع كما مشيت هنا على الأرض، لا بالذكريات المجمعة الجوفاء الخالية من المعنى، الخالية من الشاعرية التي شوهتك». وفهم حياة المسيح ومواعظه (وهي معاصرة) هو الأطروحة الأساسية في كتاب (التدريب على المسيحية) ومن الناحية التاريخية، الكتاب مماثل لكتاب توماس كمبس «محاكاة المسيح» ولكن هناك اختلاف شاسع بينهما!

هناك فكرة عامة متقبلة أن أولئك الذين كانوا معاصرين للمسيح والذين كانت لديهم فرصة رؤيته حياً وهو يعمل أو سماع مواعظه، كانوا قادرين على الايمان به وبرسالته الإلهية على نحو اسهل منا نحن الذين نعيش بعد

هذا بعدة قرون وليس لدينا سوى تراث الكتاب المقدس نعتمد عليه. ويؤكد سورين كيركجورد ان العكس هو الصحيح. فنحن الذين نعرف النتائج التاريخية الهائلة لحياة المسيح على الأرض، والانتشار والتطور القويين للمسيحية يمكننا أن نؤمن بالوهيته بسهولة أكثر من معاصريه. «فهي مسألة دقيقة بالنسبة لمعاصر أن يتقبل انه يحمل أمارات ومعجزات وهو يراه على مسافة منه، عندما يكون جماع حياته عوناً على الخيال، حينئذ يمكن تبين أن الانسان يؤمن بهذا». وكيركجورد ببراعة شديدة يستحضر صورة يسوع المسيح المتواضع كان يراها قومه في وقته، الانسان الفقير المولود من «عذراء محتقرة (اياه النجار)». وهكذا فإن الانسان الفقير ومعه اثنا عشر حوارياً من أشد طبقات الشعب اتضاعاً، كانوا في فترة ما موضع فضول ولكنهم كانوا فيما بعد في صحبة الخطاة وجبة الضرائب والمنبوذين والمجذوبين».

فكيف يمكن للناس في زماننا أن ينظروا ويحكموا على شخصية المسيح وحياته وتعاليمه لو كانوا معاصرين له ومن ثم ليست عندهم معرفة بالتاريخ المستقبلي للمسيحية؟ ان كيركجورد يتخيل كيف ان نخبة تمثل عصره ستحكم وتعبر عن نفسها. وأول المتحدثن خمسة ممثلين «للحكام

والحصفاء» ثم رجل دين ثم فيلسوف ثم سياسي ثم المواطن المتصلب وأخيراً الساخر. وفي هذه الصفحات الساحرة يمثل كيركجورد هذه الانماط المختلفة على نحو كامل. يقول ثاني الحكماء والحصفاء من بين الأشياء الأخرى التي يقولها:

«ان حياته خيالية بكل بساطة، وحتى ان هذا اكبر تعبير متواضع يمكن أن يطبقه هنا ومع هذا الحكم روح عالية تُنسي تماماً جنونه الغريب بشأن اعتبار نفسه إلهاً. انه خيالي. على الأخص يمكن للانسان ان يعيش على هذا النحو لسنوات قليلة في شبابه. لكنه كان قد تجاوز الثلاثين، وهو لا شيء من الناحية الحرفية. زيادة على ذلك لا بد أنه فقد في فترة وجيزة تماماً كل احترام وكل سمعة بين الناس، وهي الشيء الوحيد الذي يمكن أن يقال انه حققه حتى ذلك الوقت. فاذا أراد الانسان أن يضمن لنفسه الشعبية على المدى الطويل - والذي اعترف بأنه اكد فرصة كلها مخاطرة - فيجب أن يسير على نحو مختلف. ولم تنقض إلا بضعة أشهر وقد ضاق الجمع بذلك الانسان الذي هو في خدمتهم على هذا النحو، لقد اعتبر منبوذاً، لقد اعتبر (ذاتاً سيئة) قد يكون سعيداً لو انتهى في ركن قصي من العالم ناسياً العالم ومنسياً في استمرار المجرى الكلي لحياته وربما يتعصب لدرجة يتمنى فيها أن يُقتل ، وهذه هي النتيجة

المحتمة لبقائه في موضعه... الانضمام اليه؟ كل، أقول
شكراً، أشكر الله انني لم اجن بعده.

ومن بين الأشياء الأخرى يقول رجل الدين:

«بالنسبة للدجال ومُغوي الشعب هنا لا شيء صادق
بالنسبة له على نحو فريد حقاً، والأمر هكذا حتى أنه ليس
خطراً تماماً مهما يبدو الأمر خطراً، طالما دام الواابل وتبدو
شعبيته الخطرة مع انتهاء الواابل والناس، الناس نفهم هم
الذين يندونهم. والشيء الصادق هو طرحه على أنه المسيح
ثم التشبه به كما يفعل - هذا صادق بمثل ما يصدر الانسان
أوراقاً نقدية زائفة ويجعلها سيئة لدرجة أن من عنده دراية
يفوت عليه الزيف. حقاً، اننا جميعاً ننتظر المسيح بالرغم
من أنه لا يوجد انسان عاقل يتوقع أن يأتي الله شخصاً
وكل الناس المتدينين هزوا اكتافهم سخرية لادعاء هذا
الرجل. ومع هذا فنحن جميعاً نتفق على اننا ننتظر المسيح.
غير أن حكم العالم لا يمكن أن يستمر بالقيود والأصفاة،
فإن تطور العالم كما تدل الكلمة نفسها ليس ثورياً بل
تطورياً. ومن ثم بأن المسيح الحقيقي سوف يظهر على نحو
مختلف، انه سوف يأتي على أنه ذروة التطور المزدهر العظيم
لحالة الأشياء الراهنة. على هذا النحو سوف يأتي المسيح
وسوف يتصرف على نحو مختلف، انه سوف يقرّ الوضع

الراهن للأشياء كسلطة، وسوف يدعو جميع الكهنة للامتناع، وسوف يقدم نتائجه وتعميداته ، ثم اذا حدث اقتراع عام سوف يجري تقبله وينادي به على انه الرسول الفريد «المسيح».

ويقول الفيلسوف:

«مثل هذا العبث المخيف أو بالأحرى مثل هذا العبث الجنوني، الا وهو أن انساناً يريد أن يصبح الله هو شيء لم نسمع به من قبل، انه شكل من اشكال الذاتية المتطرفة وسلب خالص متطرف لم نر له مثيلاً من قبل. انه بلا عقيدة وبلا مذهب، وهو لا يعرف في الحقيقة شيئاً، ليس لديه سوى أقوال حكمية قليلة، بعض الشعارات ومجموعة من الأمثال والحكم يستمر في تكرارها أو ينوع فيها ومن ثم يحير الجماهير التي يظهر لها العلامات والمعجزات، وهم بدل أن يعرفوا شيئاً أو يتلقوا بعض التعاليم الحقيقية يؤمنون به ذلك الذي يواصل فرض ذاتيته عليهم. وفيه وفيما يقوله لا يوجد شيء على الاطلاق موضوعي أو ايجابي، وبشكل ما لا يحتاج الى أن يذهب الى أبعد من هذا لأنه قد وصل الى الهاوية - فلسفياً - فمصير الذاتية المحض أن تنتهي في الحقيقة. انني أقرّ بأنه ذاتية بارزة وأنه يعد - بصرف النظر عن علاماته ومعجزاته الأخرى - معلماً ويكرر معجزة

الأرغفة الصغيرة الخمسة : بمساعدة قليل من الغنائية والحكم والأمثال. وهو يثير البلاد كلها. ولكن حتى لو استطاع الانسان أن يتجاوز الجنون، أنه يعتبر نفسه الله، فإنه سيكون خطأ لا يستوعب يكشف عن قليل من التربية الفلسفية وهو الايمان بأن الله يستطيع ان يكشف عن نفسه على شكل انساني أصلاً. ان الجنس البشري، الكلي، الشامل هو الله، ولكن الجنس البشري يؤكد انه ليس فرداً واحداً. ليس هناك سوى التكبير القائم في الذاتية وهو أن الفرد يريد ان يكون شيئاً، لكن الجنون بطبيعة الحال هو أن الفرد يريد ان يكون الله. . فاذا كان هذا الجنون ممكناً وهو أن يكون الانسان الله، اذن فيجب أن يسجد الانسان لهذا الفرد، ولا يمكن تصور أكثر من هذا وحشية فلسفية».

والمواطن المتصلب يقول، وقوله يمثل رأي كل أسرته :
«كلا، لنكن أناساً عاديين وحيثن يكون كل شيء على ما يرام في الاعتدال. فالافراط والتفريط يدمر كل شيء، وكما يقول المثل الفرنسي الذي سمعته ذات يوم من تاجر جوال :
«كل قوة تبالغ يُطاح بها» وإطاحة هذا الانسان مؤكدة بما فيه الكفاية. لقد أخذت أبني للعمل وحذرت من أن يتخذ موقفاً خاطئاً وينضم الى هذا الرجل ولأية دواع؟ لأن الجميع يجرون وراءه. نعم، جميع من ؟ الناس الكسالى الذين لا

قيمة لهم، المتسكعون والأفاقون الذين يجرون بسهولة. ولكن ليس أرباب البيوت أو الأغنياء وليس من بين الناس المهرة والمحترمين ولا حتى جيسن مستشار الدولة ولا ماركوس السياسي ولا كريستوفر سن القنصل الغني، كلا، كلا، فأولئك يعرفون ما هو صحيح. وإذا نحن نظرنا الى الكهنة الآن الذين يفترض فيهم أنهم يعرفون حقائق مثل هذه الأشياء، فإنه ليس لديهم شيء على الإطلاق. وهاكم ما قاله باستور جرونفالد في النادي في الليلة الماضية: «تلك الحياة، سوف تنتهي بكارثة مخيفة»، وهذا الرفيق لا يستطيع سوى أن يعظ، ولا يجب أن تنصتوا اليه في الكنيسة يوم الأحد، بل في النادي يوم الاثنين، لكن أود لو كان لي نصف معرفته عن العالم. حقاً ما يقول، وهذا ما يصدر من صميم قلبي: «الكسالى ومن لا قيمة لهم هم وحدهم الذين يجرون خلفه». ولماذا يجرون خلفه؟ لأنه يستطيع ان يقوم ببعض المعجزات. ولكن من الذي يقول انها معجزات أو أنه يعطي تلامذته نفس القدرة، ومع هذا فالمعجزة هي شيء مشكوك فيه. بينما ما هو يقين هو شيء يقيني. وكل أب جاد يربي أطفاله يجب أن يقلق في الحقيقة خشية أن يشتطوا ويفتتنوا ويلحقوا به وبالناس اليائسين الذين يتبعونه، اليائسون الذين لا يملكون على الإطلاق شيئاً يفقدونه.

وحتى هؤلاء كيف يمكن له أن يساعدهم؟ لا بد وانك
مجنون اذا أردت أن تتم مساعدتك على هذا النحو، وحتى
في حالة كونك أفقر شحاذ فإنه يساعدك بأن يقذف بك الى
النار فيلقي بك في بؤس جديد. كان يمكن للشحاذ أن يتجنبه
لو كان قد ظل بمنأى وظل على ما كان عليه مجرد شحاذ
بسيط.

لقد كان القديس بولس الذي ردد الكلمات عن
المسيحية بأنها «فضيحة لليهود وحماقة لليونان». وهناك قدر
كبير في كتاب (التدريب على المسيحية) يمكن فهمه على أنه
شرح رائع لتلك الكلمات التي يذكرنا بها كيركجورد موافقاً
في صفحات مختلفة من كتاباته. والحقيقة هي ان كيركجورد
اعتبر الفرد المواجه بتعاليم المسيحية يجب (اما) ان تفضحه
(أو) يؤمن بها. ومن الناحية السيكلوجية ليست هناك
امكانية ثالثة وهذا ما يجب أن تكون عليه الأمور. (امكانية
الفضيحة) يجب أن تظل حية حتى في الشخص الذي أحرز
الايمان، كتحريرىض لعاطفة الايمان والاحتفاظ بالايمان. وفي
مواضع قليلة يقول كيركجورد ان الفرد المواجه بالمسيحية
(يجب) ان يفتضح أو يؤمن. ويرتبط هذا بنظرة خاصة
متطرفة أخرى عند كيركجورد. فعنده ليس يمكن أن «توضع
المسيحية موضع عدم الاكتراث». ان من (لم) يتخذ موقفاً

(قد) اتخذ موقفاً مع هذا. وبالمصطلحات الوجودية الحديثة:
ان من لم يلتزم قد التزم مع هذا. والأمر دائماً على هذا
النحو عند كيركجورد، عندما تكون الأشياء الحاسمة معرضة
للخطر يظهر تأثير المسيحية البدائية. «ان من ليس معي
ضدي». هذه هي الصيغة الاساسية للتعصب على مدى
العصور.

وعلى أية حال، لا يتناول كتاب (التدريب على
المسيحية) «امكانية الفضيحة» ونتيجتها بالايان فحسب، بل
يتناول الايمان نفسه ورسالته. وكيركجورد بلمسة اكيدة يلتقط
قولاً من أبسط أقوال يسوع ويضعه في بؤرة التفكير «تعالوا
إليّ انتم جميعاً يا من تعملون ويا من أنتم مثقلون وسوف
أعطيكم الراحة». وكما أن المؤلف الموسيقي العظيم ينوع
موضوعه، يتناول كيركجورد محتوى هذه الكلمات عبارة بعد
عبارة وكلمة بعد كلمة. ويتم هذا بدقة وحساسية لها تأثير
ساحر على كل قارئ بصرف النظر عن أيمانه أو عدم
ايمانه. وعندما يصل الأستاذ البارع في النهاية الى تعليقاته
الأخيرة يكشف الانسان أنه يقرأ هذه العبارات البسيطة كما
لو كانت لأول مرة.

الصراع مع الكنيسة القائمة

اعتبر كيركجورد الأسقف يعقوب بطرس مينستر (١٧٧٥ - ١٨٥٤) الممثل الأكبر للمسيحية الرسمية. ولقد كان كيركجورد منذ صغره يعرف مينستر الذي كان «كاهن أبي» وظل يتمسك عبر السنين برابطة معينة بهذا الأسقف البارز الذي يعجب به في مواضع عديدة. وقد أعرب مينستر عن تقديره لكتاب كيركجورد (مقالات نورانية) والتي كتبت حقاً من وجهات نظر تتطابق تماماً مع وجهات نظر المسيحية الرئيسية. ولكن مع التطور الأكثر صرامة لتفسير المسيحية بشكل يجعلها أكثر زهداً وابتعاداً عن الحياة فكذلك أصبح رأيه في مينستر متغيراً. لقد بدا له الأسقف

الآن مشغولاً للغاية بالعالم وملذاته وأصبح مستغرقاً على نحو انساني للغاية في الحياة الزمانية وأصبح واعظاً منخرطاً فيما هو جمالي. وفي الكتابين المذكورين من قبل يختفي اشكال قوي للغاية ضد الشكل المتهاون للمسيحية كما يعرضه مينستر. ومن يوميات كيركجورد نستطيع ان نثبت انّه كان يتوقع من مينستر أن يعترف لكيركجورد بأنه (مينستر) لا يمثل المثال المسيحي الصارم. غير أن هذا الاعتراف لم يصدر. بل بالعكس ، أظهر مينستر كراهية لكتاب كيركجورد «تدريب على المسيحية» الذي أطلق عليه «لعبة الحادية مع ما هو مقدس». وفي ٣٠ كانون الثاني (يناير) ١٨٥٤ مات وهو في التاسعة والسبعين دون ان يتوصل الى فهم كيركجورد الذي حاول عدة مرات أن يحقق هذا.

وفي يوم الأحد قبل جنازة الأسقف مينستر، ألقى استاذ اللاهوت هـ . ل. مارتسن موعظة تأيينية عن الأسقف في كاتدرائية كوينهاجن. ومن هذه الموعظة التي طبعت منفصلة فيما بعد، أعلن مارتسن أنه من مينستر «نفضي افكارنا الى التابع الكلي لشهود الحق الذي يشبه سلسلة مقدسة تصل عبر العصور من أيام الحوارين». وكان لهذا تأثير سيء على كيركجورد. وفي التو كتب احتجاجاً ولكن لاعتبارات انتخابية كهنوتية لم ينشر الاحتجاج حتى يوم ١٨

كانون الأول (ديسمبر) ١٨٥٤ عندما طبع في الصحيفة اليومية (الوطن) عندما خلف مارتسن مينستر وعنوان المقال: «هل كان الاسقف مينستر (شاهداً على الحقيقة) وهل كان (شاهداً أصيلاً على الحقيقة) ؟ هل هذه هي الحقيقة؟» .

وقد أعرب كيركجورد عن اعتراضاته بكلمات حارقة . ان مواعظ مينستر المسيحية تحجب أو تمنع أو تحذف شيئاً مسيحياً مؤكداً، وهو ما يجده البشر أكثر اقناعاً وهذا هو ما يجعل حياتنا متقدمة ونشطة وعدم الاستسلام للعالم واحتقار الذات والمعاناة من أجل العقيدة الخ . . ومينستر لم يعط حتى في حياته تعبيراً عن النغم المفقود للمسيحية الذي يعط به . فخارج (الساعات الصامتة) لم يكن يفعل (بشخصه) . وبعد هذا تحدث كيركجورد عن المطلب المسيحي عن شاهد الحق .

وفي رأي كيركجورد ان هذا يتطلب (معاناة من أجل العقيدة) مطلقة . ان شاهد الحق هو الانسان الذي حياته منذ بدايتها حتى نهايتها هي الجهل بكل شيء يسمى المتعة . لكنه من جهة اخرى منذ بدايتها حتى نهايتها يكون في مقدمة كل ما يسمى معاناة . لا بالنسبة لأشكال المعاناة الشائعة للعالم فحسب، بل بالنسبة أيضاً لأشكال المعاناة

التي لا تذكر إلا نادراً، لأنها لا تظهر إلا بندرة أشد في الصراعات الباطنية والخوف والرعدة والذعر وقلق الروح وانفعالات الروح. والشاهد الحقيقي هو أيضاً رجل في فقر لشهادة الحق، انه مفتقر وأنه مُساء فهمه ومحقوت ومتهكم عليه ومهان ومضحوك منه. ان الشاهد على الحقيقة، الشاهد (الأصيل) للحقيقة هو انسان مُعاقب، مساء معاملته، مساق من سجن الى آخر، ثم في النهاية مترق حيث يعترف به في قمة السلك الكنسي بين الشهود الأصلاء على الحقيقة. وأخيراً يصلب أو تضرب عنقه أو يُحرق أو يشوى على محرقة ويُنقل جسمه الفاقد الحياة على يد الجلاد بعيداً عن موقع الوفاة دون ان يدفن. ومن هنا يدفن كشاهد على الحقيقة!

هذه كانت اشارة البدء لمعركة من احدى المعارك الكهنوتية الضارية في تاريخ الدانمارك وقد رد مارتنسن بترفع مؤذٍ، واعتراضه الرئيسي هو ان كيركجورد قصد مصطلح «الشاهد على الحقيقة» على (الشهداء) فحسب. لكن من الممكن ان تكون شاهداً على الحقيقة دون ان تكون شهيداً. يتساءل مارتنسن: كيف بحق الله يمكن للدكتور سورين كيركجورد أن يعتقد أنه مبرر بقصد المصطلح بمثل هذه الطريقة العالية التناول والتي هي مناقضة تماماً للاستخدام

الكهنوتي؟ كيف يمكن لهذا التشخيص أن يستبعد القديس يوحنا الذي لم يحرق ولم يصلب ولا حتى استبعد الجلاد جثته بعد الموت بل دفنته الجموع، كيف يمكن أن يستبعد من زمرة شهود الحقيقة؟.

لأول وهلة يبدو هذا الاعتراض أن له ثقلًا لكنه ليس حاسمًا. لقد ذهب كيركجورد الى أنه لا يسوي على الإطلاق بين شاهد الحقيقة والشهيد (شاهد الدم). انه يفترض عدداً من شهود الحقيقة اكبر من الشهداء. ان تعريفه لشاهد الحقيقة قائم في الحقيقة على افتراض انه هو الانسان (الذي يعاني من اجل العقيدة) دون أن يتعرض بالضرورة لمعاناة الاستشهاد. ولكن عندما يكون هناك ذكر للشاهد (الأصيل) على الحقيقة والذي عبر عنه بنفسه بقوله الشاهد على الحقيقة في ذروة السلك الكنسي، اذن فإن من رأيه اننا نبحث الشهيد، شاهد الدم. زيادة على ذلك، من المؤكد أن نظرة كيركجورد تذهب الى أن الأسقف مينستر لا يمكن أن يعد شاهداً على الحقيقة بالمعنى الواسع للكلمة، لأنه لم يعان من أجل العقيدة، ومن ثم فهو في رأي كيركجورد قد سقط في العالم ومباهجه. وعلى أية حال لم يعيش في مسغبة.

وقد أثارت هذه الآراء حملة عاصفة في الصحافة

ساهم فيها الكثيرون ومعظمهم معاد لكيركجرد ويكاد يكون وحده وقد خاض المعركة بقوة وعاطفة شديتين. وفي آذار (مارس) ١٨٥٥ نشر في صحيفة (الوطن) مقالا يوضح فيه موقفه اكتسب شهرة خاصة بحق. وعنوان المقال هو (ماذا أريد؟) وهو يبدأ هكذا:

«بكل بساطة: أريد الاخلاص. انا لست قسوة مسيحية ضد التساهل المسيحي كما صورني الناس ذوو النية المغرضة.

كلا، انا لست تساهلاً ولا قسوة. انا إخلاص انساني.

ان التساهل الوارد في المسيحية الشائعة في هذا البلد أريد أن أضعه جنباً الى جنب مع العهد الجديد لأرى كيف يمكن ان يرتبط هذان الشيئان.

وحيثُذ، اذا ثبت هذا، اذا استطعت انا أو أي انسان آخر أن يبين أن شبهاً بالمسيحية في العهد الجديد: حيثُذ سأتفق مع هذا بأكبر فرح.

لكن هناك شيء لن أفعله ولا لخاطر أي شيء في العالم: لن أحاول بالكبت أو الحيلة أن أقدم الوهم بأن

المسيحية العادية في هذا العهد ومسيحية العهد الجديد متشابهتان. تنبهوا، انني لن أفعل هذا.

وبعد هذا يرد في هذه المقالة، المثال الصارخ التالي بين أمثلة عديدة:

«ان معلماً للمسيحية انما يتناول أجراً على سبيل المثال بضعة آلاف من الدولارات. فلو تجاهلنا الآن المعيار المسيحي وأخذنا بالمعيار الانساني العادي فإن هذا في الحقيقة طبيعي على نحو كامل أن الانسان يجب أن يُدفع له اجر مقابل عمله، يدفع له حتى يمكنه أن يحيا مع أسرته. وهو باعتباره مسؤول حكومي في وظيفة بارزة لا بد أن يكون له مرتب كبير: اذن بضعة آلاف من الدولارات في السنة ليست بالشيء الكثير. ومن جهة اخرى بمجرد قبول المطلب المسيحي للمسغبة على انه مطلب صادق اذن فإن الأسرة تكون ترفاً وتعد بضعة آلاف من الدولارات في السنة أجراً مرتفعاً. لا أقول هذا لأنني لا أريد - اذا اتحت لي الفرصة - ان انقص سنتاً واحداً من المرتب، من مثل هذا الموظف، بل بالعكس، اذا أراد هذا، واذا كانت أمامي الفرصة يجب أن يتضاعف هذا الأجر ولكن ما أقوله هو أن منع المطلب المسيحي يغير النظرة الشاملة لمرتبه. ان الاخلاص للمسيحية

يتطلب من الانسان ضرورة أن يضع في اعتباره أن المطلب المسيحي هو المسغبة وأن هذا المطلب ليس تهوية هوائية من جانب المسيحية، بل ان المسيحية لتعرف تماماً انه في المسغبة وحدها يمكن خدمتها بحق وكلما زادت الآلاف التي يتقاضاها معلم المسيحية كمرتّب. قلّت خدمة المسيحية».

وقرب نهاية هذه المقالة الهامة هناك كلمات مذهشة عن امكانية «الارتفاع الى التمرد» ضد المسيحية، وهي كلمات نادراً ما لوحظ مداها وتفردّها وهي تصدر من لسان كيركجورد. ونحن نقرأ:

«إنني أريد الاخلاص. اذا كان هذا هو ما تريده الانسانية أو هذا الجيل، اذا ثار بأمانة ومباشرة ودون تحفظ وبصرامة ودفعة واحدة ضد المسيحية، اذا قال للرب: (نحن نستطيع، نحن لن ننحني لهذه القوة) بل سنعبأ بك، فستقع بأمانة ومباشرة ودون تحفظ وبصرامة ودفعة واحدة: حسناً جداً، لا يهم اذا بدا هذا غريباً فسأعمل من أجله، لأنني أريد الأمانة. وأينما يقوم الاخلاص فسوف أشارك فيه».

وقد وجه كيركجورد في الوقت المناسب مشكلة أكثر وأكثر ضد الكنيسة القائمة وضد الكهنوت كله، الألف

كاهن أو نحو ذلك في كل البلد الذين «يلعبون بالمسيحية» وجعلوا من الكنيسة «مصدر كسب للعيش» لكنهم لم يفهموا أن المسيحية هي أولاً وقبل كل شيء هي (الارتفاع عن هذا). لقد صرخ في قارئة: «مهما تكن أنت، ومهما تكن حياتك في مجالات أخرى، دون المشاركة في العبادة الرسمية للكنيسة كما هي الآن (زاعمة أنها مسيحية العهد الجديد) فأنت لست معي وهناك خطأ كبيراً، أقله ألا تشارك في أن تجعل الله يبدو سخيلاً بأن يطلق على ما ليس بمسيحية العهد الجديد أنه مسيحية العهد الجديد».

وفي أيار (مايو) ١٨٥٥ بدأ كيركجورد ينشر صحيفة تسمى (الآن) تقتصر على نشر تهجماته. وقد ظهرت تسعة أعداد بين أيار (مايو) وتشرين أول (أكتوبر) ١٨٥٥ واتخذ الهجوم والسخرية من المسيحية الرسمية شكلاً يزداد سخريه. وفي العدد التاسع من (الآن) يسعى الى البرهنة على أن «الكهنة هم أكلة لحوم البشر وبأكبر شكل وحشي». ونجد على سبيل المثال:

ان الكاهن يستقر آمناً ومسترخياً في مقره الريفي، ويأمل أيضاً ان يكتسب انتشاراً جذاباً، وزوجته هي نفسها ممثلة، ولا يقل عنها أولاده. وكل هذا بسبب معاناة مرض

العظماء شاهد الحقيقة، هذا هو ما يعيش عليه الكاهن، وهؤلاء العظماء هو الذين يأكلهم ويتغذى معهم من أجل الفتنة المبهجة للحياة ولزوجته وأولاده. لقد احتفظ هؤلاء العظماء في أحواض من الدموع. وهم يصيحون: «اتبعوني! اتبعوني!» وهي صيحات بلا جدوى. ربما يظل للحظة يتحصن ضد تلك الصيحة ولكن مع كر الأعوام يصبح قاسياً حتى أنه لا يعود يسمعها. ربما إذا بدأنا يشعر بالحجل عندما يجد أنه يسمى (تلميذاً مخلصاً للمسيح). ولكن مع كرّ السنين يعتاد على سماعها حتى أنه يعتقد هو نفسه أنها حقيقية. وهكذا يموت وقد انحرف كثيراً ويدفن على أنه شاهد على الحقيقة».

هذه الهجمات الشديدة أثارت عاصفة ضخمة في كوبنهاجن بين كل أصناف الناس واشترى الجميع صحيفة (الآن). وهذه العاصفة لم تخطئها البروليتاريا التي رأت في كيركجورد داعيتها من أجل ظروف أفضل. وقليل من الصفوة المثقفة انبرت للدفاع عن كيركجورد. أما أخوه الأكبر وهو حيثنل كان كاهناً فقد ظل صامتاً.

الوفاة

بعد نشر العدد التاسع من صحيفة (الآن) انهار كيركجرد في الطريق وكان ذلك في اليوم الثاني من تشرين الأول (أكتوبر) ١٨٥٥ ونقل إلى مستشفى فريدريكس في برينجيد، حيث توفي يوم ١١ تشرين الثاني (نوفمبر) وتاريخ الحالة المرضية تاريخ مستشفى، ولكن لسوء الحظ لا يظهر تشخيصاً محدداً. وكل ما يبدو واضحاً أنه كان هناك شلل بدأ في الساقين ثم بدأ في الانتشار في بقية جسمه.

ومن بين الزوار المنتظمين الذين وافق كيركجرد على استقبالهم صديق شبابه باستور أميل بواسن الذي كتب مذكرات عن هذه الزيارات. ويتضح من هذه المذكرات أن كيركجرد كان

واضحاً للغاية وظل محتفظاً حتى آخر لحظة بآرائه وأكد أنه كان على حق في تهجمه على الكنيسة. ولقد نجح في تحديد ما أراه وأنه الآن يشترك للموت:

«لقد أردت أن أموت، وحينئذ أستطيع أن أتأكد أنني قد أنجزت مهمتي. وسوف يكون الناس أكثر استعداداً للإنصات إلى كلمات إنسان ميت عن الإنصات لكلمات الإنسان الحي». وذات يوم سأل بواسن صديقه إذا ما كان يعتقد في الله وفي رحمته المتمثلة في المسيح. وقد ردّ عليه كيركجرد بقوله: «نعم بالطبع، فهل هناك شيء آخر؟» وفي يوم آخر سأله بواسن: «ألا تريد أن تتلقى عشاءك الرباني؟» فقال كيركجرد: «نعم، ولكن ليس من قسيس، بل من إنسان عادي». فقال بواسن: «سوف يكون هذا أمراً صعباً» فرد كيركجرد: «إذن فسوف أموت دون أن أتناول العشاء الرباني». فقال بواسن: «ليس هذا صواباً!» فقال كيركجرد: «لا يمكن المناقشة في هذا الموضوع فقد اتخذت قراري، لقد اخترت. إن الكهنة موظفون رسميون، والموظفون الرسميون ليست لهم علاقة بالكنيسة».

وقد سأله بواسن أيضاً إذا كان لديه شيء آخر يضيفه.

فقال كيركجرد: «كلا. نعم، سلّم لي على كل إنسان، لقد أحببتهم جميعاً حباً جماً وقل لهم، ان حياتي كانت عذاباً كبيراً

لا يطاق بشكل لم يعرفه أحد عداي ، لقد كان الأمر يبدو تكبراً وعبثاً لكن الأمر لم يكن هكذا على الإطلاق . إنني لست أفضل من الآخرين بالمرة ، لقد قلت هذا ولم أقل ما عداه ، لقد كانت لي شوكتي التي كانت تؤلم لحمي وبسبب هذا لم أتزوج ولم أستطع أن ألج الحياة ، لقد حصلت على درجة علمية في اللاهوت وكانت لي حقوق رسمية وأفضليات خاصة ، لقد كان يمكنني أن أحصل على ما أشاء لكن بدلاً من هذا أصبحت (المستثنى) أو (الشاذ) . بالنهار كنت أعيش في الكلمة والتوتر وفي الليل كنت أنحى جانباً وكان هذا هو الاستثناء أو الشذوذ .

وكانت الجنائز في كاتدرائية كوبنهاجن واشترك فيها عدد كبير . وتحدث أخو كيركجورد بتحفظ شديد . وبدأ حديثه بطابع آل كيركجورد فذكر الحاضرين بأبيهم الراحل وتأثيره الروحي ، ذلك الرجل العجوز الذي كان كبير العائلة والذي وقف عند قبر كل أولاده فيما عدا الراحل الحالي وشخصه . ثم نوه بالتأثير المختلف الشاسع الذي كان لأعمال أخيه في الدوائر المختلفة وأعرب عن رأيه بأن دوائر الشعب الدينماركي إنما تشكر الله العلي التقدير لما منحه لأخيه لمشاهدة الحقيقة وتأسيسها بيننا . غير أنه أضاف إنه يعترف بأنه يأسف لأنه لا هو ولا الآخرون ممن لديهم المحبة والرقّة قد بذلوا جهدهم ليجذبوه نحو الراحة والهدوء من توتره الشديد في السنوات الأخيرة عندما كانت رؤيته

تصاب بغمام وتشوش من جراء حرارة المعركة حتى إن ضرباته كانت تكال بوحشية كيفما اتفق .

وفي فناء الكنيسة حيث وضع التابوت في مدفن الأسرة تكلم ابن أخت سورين كيركجورد الدكتور هنريك لوند الذي كان شديد التعلق بخاله بشكل كله حماس ونورانية واحتج على دفن خاله على الطريقة المسيحية الرسمية . وقد صاح : «توقفي أيتها اللصة !» وكان يقصد أن الكنيسة القائمة قد سرقت جثمان الراحل . وكان هنريك لوند من ضمن الهيئة الطبية خلال مرض كيركجورد ووفاته . وهناك أساس للاعتقاد بأن الدفن المسيحي الرسمي لم يكن مما يريده المتوفى ومن جهة أخرى نقش على شاهد مقبرته - حسب رغبته - شعر بروسون على النحو التالي :

«لحظة قصيرة

ثم أنتصر .

ثم ان كل المعاناة

تكون قد ولت في التو .

وحينئذ يمكنني أن أستريح

في الوديان الحلوة

بشكل دائم

ومع المسيح أتكلم .»

خاتمة: الوجودية

مع وفاة سورين كيركجورد توقف الجدل الكهنوتي العاصف من تلقاء نفسه. ولم تقدم الكنيسة جواباً شافياً عن هجمات كيركجورد بالفعل. ومنذ هذه الوفاة لم يقدم هذا الجواب الشافي أبداً حتى الآن على حد علمي. وقد جرت مناقشة عدد من أفكاره الرئيسية على نحو نزيه في الدوائر الفلسفية المحترفة في الدانيمارك، ومن بين هذه الأفكار مشكلة علاقة الإيمان بالمعرفة ومشكلة علاقة النزعة الإنسانية بالدين، وقد شغلت هذه المشاكل الفيلسوفين راسموس نيلسن (١٨٠٩ - ١٨٨٤) وهانز بروشتر (١٨٢٠ - ١٨٧٥) اللذين قد عرفا كيركجورد معرفة شخصية واللذين كانا على بينة من عبثيته.

غير أنه كان هناك المزيد من المعاني المخزنة . فكما ذكرنا من قبل خلف سورين كيركجورد قدراً هائلاً من «اليوميات» تشمل الفترة الكلية من حياته من شبابه حتى وفاته فيما عدا بعض الفجوات البسيطة . وفي عام ١٨٦٩ بدأ هـ . ب . بارفورد نشر أجزاء كبيرة منها . وقد شكلت تسع مجلدات من «أبحاث متبقيات» . وفي عام ١٩٠٩ بدأ ب . أ . هيرج وف . كوهلر في إعداد طبعة كاملة تحت عنوان «أبحاث سورين كيركجورد» وهي تقع في عشرين مجلداً ضخماً . وبمجموع هذه المادة يعد ثروة كبيرة بالنسبة للفهم الأعظم لسورين كيركجورد كشخص ولعلاقته بكتابات الغريبة والملغزة بشكل كبير .

وقد ساهم بارفورد بقدر كبير في إعداد المادة الخاصة بسيرة حياة كيركجورد مما جدد الاهتمام المعاصر به . وكان جورج براندز (١٨٤٢ - ١٩٢٧) أول كاتب يستغل المادة الجديدة في اعداد اول دراسة ذاتية دأغماركية عن كيركجورد . ويعد كتابه الصغير «سورين كيركجورد» (١٨٧٧) كتاباً ساحراً ومليناً بالحماسة في أغلب الأحيان وهو يركز أساساً - على أية حال - على الجانب الجمالي من كيركجورد . وقد وصف الفيلسوف بأنه «عبرية قوطية» . ووصف المؤلف مزاج الفيلسوف بالشفقة والاحتقار . وفي العام نفسه حاضر براندز عن كيركجورد في قاعة محتشدة في جامعة أوسلا . ونتيجة هذا قام و . رودين الأستاذ بهذه الجامعة بنشر كتاب

بعنوان «شخصية سورين كيركجورد وكتابات» (١٨٨٠). وفي النرويج كان تأثير كيركجورد كبيراً على الشعراء الكبار وخاصة بيجورسون وابسن بالرغم من أن هذا التأثير تأرجح بين الشد والجذب. وقد تأكد أن مسرحيتي ابسن «بيرجنت» و«براندا» اللتين تقابلان المرحلتين الجمالية والدينية في حياة كيركجورد على التعاقب، ما كان يمكن لهما أن تظهرا دون تأثير الفيلسوف الداغماركي. وطوال حياته الشاملة ظل ابسن معجباً إعجاباً كبيراً بكيركجورد. والأمر نفسه ينطبق على الكاتب المسرحي السويدي أوجست سترندبرج الذي كان يرى في كيركجورد - بكل بساطة - الفيلسوف بألف لام التعريف.

وفي الداغمارك تركت الأفكار الكيركجوردية قدراً هائلاً من التأثير ايجابيا وسلبا على الكتاب البارزين. وهنا نذكر فقط الفيلسوف هيرالد هوفدنج (١٨٤٣ - ١٩٣١) لقد بدأ كدارس للاهوت وتخرج على هذا النحو ولكنه تحت تأثير رأي كيركجورد في المسيحية آمن بفلسفة انسانية خالصة. وفي عام ١٨٩٢ نشر كتابه التثقيفي «سورين كيركجورد فيلسوفا». وبالتدرج بدأت تتزايد الآداب الداغماركية عن كيركجورد بشكل هائل. ولم يظهر مثل هذا القدر الكبير عن اي كاتب داغماركي. وللدراسات الداغماركية قيمة بصفة خاصة بسبب المعرفة الصحيحة بعصر كيركجورد في كوبنهاجن والمادة الخالصة بسيرة حياة كيركجورد وهي المسألة

الضرورية للفهم الكامل للعنصر الاشكالي السائد في كثير من اعمال كيركجورد. وقد تأسست عام ١٩٤٨ جمعية كيركجورد الدانماركية.

اما الشهرة الاكبر فقد كانت تنتظر كيركجورد في الخارج. فعندما مات في عام ١٨٥٥ لم يكن قد تُرجم أي من أعماله الى لغة عالمية. وهو لم يكن يعبأ بهذا وترك الأمر للعناية الالهية وكان يعتقد ان شهرته سوف تعم الآفاق ان عاجلا أو آجلا. وفي عام ١٨٦١ ظهرت اول ترجمة المانية. ولقد كانت لكتاب «العصر الراهن». ثم بدأت تظهر الترجمات عاما بعد عام. ومع بداية القرن العشرين اصبح اسم كيركجورد يحظى باهتمام كبير في الدوائر الأكاديمية الألمانية ويحظى بتقدير شديد كفيلسوف وكلاهوتي وشاعر على السواء. وخلال الفترة من ١٩٠٩ الى ١٩٢٢ ظهرت اعمال كيركجورد الكاملة بالألمانية مما أوجد مناخا فكريا هاما. ومن ألمانيا انتشرت شهرته الى فرنسا وانكلترا وإيطاليا والولايات المتحدة الاميركية ثم الى كل البلاد المتحضرة حيث تدرس الفلسفة الغربية. وخلال عقدي السنين المنصرمين او الثلاثة عقود الاخيرة، عمت عبقريته الآفاق من دوائر أكثر اتساعا من خلال ظهور الوجودية. فهذه الحركة الحديثة في فلسفة الحياة - وربما هي الحركة الوحيدة التي تحظى بأكبر اهتمام - قد استلهمت على نحو مباشر سورين كيركجورد.

ان من الصعوبة بمكان ترجمة هذا الفيلسوف الدانماركي اعني ترجمة الشعر الغنائي ، فلا نكران اننا نفقد الكثير في الترجمة غير ان المترجمين يعملون بحمية لا تصدق وما تم انجازه يستحق الاعجاب . فمعظم «الأعمال» قد ترجمت الى اللغات العالمية الثلاث ، وعديد من الترجمات لعدد معين من المؤلفات متاحة باللغات الثانوية الأخرى . كما أن هناك ترجمة كاملة الى اليابانية . وفي الوقت نفسه ظهرت آداب اجنبية عن كيركجورد بشكل مستفيض وظهر عام ١٨٦٢ «سورين كيركجورد - قائمة بيبليوغرافية عالمية» اعدّها جتز هملستروب وهي تشمل الرجوع الى ٦٩٩٥ كتابا ومقالة وعرضا .

وعلى اية حال فمما يؤسف له ان «المؤلفات» وحدها هي التي ترجمت كاملة اما (يومياته) الصميمة وأكثر أعماله اصالة ودلالة فانها غير متاحة باللغات الأجنبية الا على شكل مقتطفات . ويمكن الاعتراف بأن مكانة كيركجورد في الأدب العالمي سوف تتدعم أكثر عندما تنشر (يومياته) كاملة .

ويمكن اعتبار عام ١٩١٩ بصفة خاصة عاماً شهد تأثير سورين كيركجورد على الفلسفة العالمية . ففي تلك السنة نشر كارل ياسبرز كتابه الشهير «سيكولوجية النظرة الكلية للعالم» . ويمكن ان يقال ان هذا المؤلف قد قدم الحركة الوجودية العالمية

على أساس كيركجدي . ولقد أشار ياسبرز الى المصادر التي استلهمها فاعترف بأن من بينها كيركجرد ونيثشه . ويمكن تتبع تأثير كيركجرد في معظم اعمال ياسبرز وخاصة فيما يتعلق بالنظرة الوجودية الاساسية كما يمكن تتبعها ايضا فيما يتعلق ببعض النقاط الخاصة الأخرى .

وبعد هذا بعدة سنوات نشر كتاب هيدجر العظيم والهام «الوجود والزمان» عام ١٩٢٧ وفيه اشارة الى كيركجرد على أنه مؤسس الوجودية في ص ٦٢ ، وقد ركز هيدجر نفسه على انه هو نفسه قد توسع بالنظرة الوجودية الى مجال الأنطولوجيا الوجودية وهو مجال لم يشغل عند كيركجرد الا حيزا بسيطا .

وفي فرنسا نجد جان بول سارتر بصفة خاصة هو الذي جذب الأنظار الى الوجودية . وعنوان مؤلفة الفلسفي الرئيسي هو «الوجود والعدم» (١٩٤٣) (*) وقد أبدى اهتماما أنطولوجيا يسير مع موقف هيدجر ، لكن سارتر - في كتاباته الثانوية الأخرى - انشغل بالانسان الوجودي بالمعنى الكيركجدي نظرا لأن الموضوع المحوري في كتابات سارتر الأدبية وقصصه ورواياته ومسرحياته تتناول الانسان الوجودي . وان هيدجر وسارتر يمثلان صراحة الوجودية الملحقة على حين أن وجودية ياسبرز ذات طابع

(*) ذكر المؤلف ان سنة نشر الكتاب هي ١٩٤٥ ، فجرى تصويب سنة النشر . (الترجم).

إيماني نوعا ما. وفي فرنسا نجد أيضا وجودية كاثوليكية يمثلها مع الآخرين جبريل مارسل. ومن بين الدراسات الفرنسية عن شخصية كيركجورد كتاب ب. منسار «الوجوه المختلفة لكيركجورد» (١٩٤٨).

والقراء الفرنسيون الذين درسوا فلسفة كيركجورد عن مراحل الحياة لا يستطيعون ان يتجنبوا تذكر بليز باسكال. فباسكال - مثل كيركجورد - يرى وجود ثلاثة اشكال من وجهات النظر إزاء الحياة هي: الأبيقورية والرواقية والمسيحية. فالأبيقورية ويمثلها في نظر باسكال الفيلسوف مونتيني هي التصور القائم على اللذة وهو ما يقابل المرحلة الجمالية عند كيركجورد. والرواقية ويمثلها عند باسكال الفيلسوف ابيكتيتوس بصفة خاصة فهي تقابل المرحلة الأخلاقية عند كيركجورد. والمسيحية هي شيء مشترك بينهما، وهي عندهما قبل كل شيء مسيح الخطيئة والمعاناة.

ولا تزال هناك تماثلات أخرى. فحرب باسكال ضد الجزويت كما هي واضحة في كتابه «رسائل ريفية» تقابل عند كيركجورد حربه الأخيرة ضد الكنيسة الرسمية في كتابه «العصر الراهن». كما يشتركان في المصير الشخصي. لقد كانت لدى باسكال في شبابه الفترة «المدنية» وهي تقابل المرحلة «الجمالية» عند كيركجورد. وهنا نجد تعبيرين مختلفين لشيء واحد. وبالنسبة لكليهما في حياتهما القصيرة المحمومة - باسكال ٣٩ سنة

وكيركجرد ٤٢ سنة - أصبحت نظرتها للمسيحية سنة بعد أخرى أكثر زهدا وأكثر تعذبا لهما واستشهادا. وكما هو معروف كان باسكال يتعذب في جسده وظل كيركجرد متمسكا بعذاب انغراق الايمان. «الرقص عند حافة الانغراق» ولقد حاول لبعض الوقت - وواضح انه لم يحرز نجاحا كبيرا - ان يحيا حياة زاهدة. ولقد وُجد كتاب باسكال «أفكار» في ترجمة المانية في مكتبة كيركجرد. والأرجح أن اقاربه اللصيقين كانوا مهتمين بالفيلسوف الفرنسي العظيم. وفي هذه النقطة لا تجب الإشارة الا الى واقعة صغيرة: فان اخا كيركجرد الذي يكبره بثماني سنوات اللاهوتي والاسقف فيما بعد ب.س. كيركجرد اطلق على ابنه الوحيد المولود عام ١٨٤٢ الأسماء التالية في العماد: باسكال ميشيل بول اجيد كيركجرد وهذا شيء شاذ للغاية وأمر يدعو للدهشة في التربة الدانماركية حيث ان اسم باسكال لا يرد في أي مكان آخر. ويأتي اسم ميشيل بعد اسم باسكال وهذا هو الأب ثم اسم بول ويحتمل أنه اسم صديق ب.س. كيركجرد الشاعر والفيلسوف الدانماركي الشهير بول مارتن موللر. وأخيرا اجيد وواضح انه يشير الى الدير الدانماركي في جرينلاند. غير ان اسم باسكال يأتي في الأول. وكان ب.س. كيركجرد قد امضى صيف عام ١٨٣٠ في باريس بهدف الدراسة. لكنه كان عليه ان يفسر سبب اقامته على انه يُعزى الى القلاقل السياسية.

ولكن حتى لو كان باسكال ملهما بعيدا لكيركجرد فانه ليس ملهما الا بالنسبة للاطار وهو اطار خارجي . وقد ملأ هذا الاطار كيركجرد بطريقته الأصلية في فنه الرومانسي العظيم ، فكل شيء يصبح متماسكا ومتمشيا مع العصر الحديث . «فالأبيقوري» يستحيل برهافة شديدة الى «الجمالي» ، على اساس إضفاء الطابع المثالي على الرومانتية المتأخرة والعصر البيروني والعصر الغاضب وعصر دون جوان . «والرواقي» يصبح محمومًا أكثر وأكثر استيطانًا في «الأخلاقي» في البورجوازية المهذبة بمبادئها الأخلاقية ، والتربية الصحيحة للروح والقلب ، يصبح القاضي ولهم . أما «الديني» فهو بكل سكاكين الجدل الحادة قد أصبح مرهفًا واستحال الى «الديني الانغراقي» . لقد اطيح بكل ايمان بسيط واصبحت الانغراقات في الجوار القريب وترك «المتفرد» لنفسه كسابع في البحر وتحت ٧٠ الف فرسخ من الماء دون اية اعماق . واصبح الايمان اختيارا داعيا لليأس ، أصبح قرارا ، ارادة ، موقفا مضادا لكل عقل . وسورين كيركجرد مثل نيتشه - بمعنى ما من المعاني - هو «كاتب التدهور» من الطراز الأول . والمصطلح يستخدم هنا بتحفظ شديد ، وهو لا يلاحظ الانهيار في التدهور بل تنبه الى ما فيه من اشراق روحي غني للغاية . أوانه - بكلمات اخرى افضل - كما حدد نفسه : راقص مفرد لعظمة الألوهية .

وكيركجرد عبّر عن تلك المسألة عام ١٨٤٦ بتواضع شديد عن عمله. انه لا يريد (وهذه هي كلماته) ان يقدم اقتراحا جديدا وأن يطرح اكتشافا فريدا أو يكون حزبا جديدا، بل هو يريد - ولنفسه وحدها - ان يتابع الكتابات البدائية عن الظروف الفردية الانسانية للوجود، الظروف القديمة المألوفة المنحدرة عن الاسلاف بطريقة أكثر شخصية اذا امكن. وهذه الكلمات من اشد الكلمات تواضعا. ان تراث الأسلاف يستحيل عند كيركجرد الى شيء جديد في تصويره وتقييمه وتحليله العميق. وكل شيء يحاط بانفعال خاص من الباطنية الداخلية وكما لو كان مكسوا باشرافه فضية لروح لا تفشل اطلاقا. وهو يكتب بقوة واعية وعنيفة شديدة في الخير والشر. او بتعبير آخر «في الأسمى والمرح، في اليأس والتهور، في المعاناة وفي الابتهاج». وهو لا يعرف الا حدا واحدا: التماسك المنطقي والنفسي.

وقد نتساءل: بالرغم من الاختلافات العديدة هل هناك ملامح مشتركة عند الوجوديين في زماننا؟ والجواب يجب ان يكون بالاجاب.

أولا، ان الوجوديين جميعا يتفقون بشكل طبيعي بصدد المفهوم الذاتي والعاطفي والارادي للحقيقة وهذا جوهر المشكلة. وقد استمد هذا من كيركجرد تحت اسم المفهوم الوجودي

للحقيقة. وأحيانا ما يبدو هذا المفهوم للحقيقة على انه المفهوم الوحيد لا في فلسفة الحياة وحدها بل بكل بساطة ايضا في جميع المجالات. وتظل هذه النقطة غامضة للغاية.

ثانيا، ان الوجوديين الكبار مثل كيركجورد ينظرون نظرة كثية للحياة . الانسان . وان تأكيد كيركجورد على القلق واليأس والسوداوية مسألة نمطية بل يجري تأكيدها بشدة. وكما هو الحال عند كيركجورد فان الانسان كما يرى الوجوديون الحديثون يعد غريبا في هذا العالم. ان كل شيء يمكن ان يتسبب في القلق والاضطراب. وعند سارتر نجد حتى غثيانا معيناً بالنسبة للحياة ووظائفها. وكيركجورد فهمه على اية حال خلال سنواته الأخيرة. والانسان لا يستطيع بالمرّة ان ينسى كلماته عن الجسم: هذه الكمادة الفاترة الموضوعة على النفس. ولدى ياسبرز نظرة اخف عن الانسان وامكانياته لكنه لا يظل يركز على تلك الملامح الكيركجوردية على انها الشيء الجوهرى.

ثالثا، الوجوديون البارزون مثل كيركجورد لا يؤمنون بالجبورية. وكان كيركجورد مقتنعا بوجود ما يمكن ان يسمى على نحو شعبي (بالارادة الحرة) أو حرية الاختيار بتعبير أدق. وفي كل موقف للاختيار والانسان مواجه دائما بامّا أو يكون لديه اختيار (حر). وقد اعتبر كيركجورد هذا اشارة لنبالة الانسان. وقد اتخذ

الوجوديون المحدثون الموقف نفسه في تعارض شديد مع الجبرية السائدة في عصرنا. ويعني ما من المعاني هذا هو الأساس الأخلاقي وربما هو النقطة المحددة الوحيدة في الوجودية. والمسؤولية الباهظة ملقاة بثقلها على الانسان وعلى افعاله والتزاماته لان حرية اختياره مُفترضة ومُتوقعة.

فهل يمكن للتفكير الوجودي ان يفضي الى شيء آخر؟ اجل، فمما لا شك فيه ان الجواب يجب ان يكون هكذا. ففي الحقيقة لا توجد حقيقة موضوعية في المجالات الوجودية ولا تشكل الحقيقة الذاتية الا فيها هو عاطفي وإرادي. والوجودية تتخذ عند كيركجورد بصفة شخصية طابع الوجودية المسيحية. ويترتب على هذا الأخلاق المسيحية. ولقد كان يعث ايضا وبشجاعة امكانيات الحياة الأخرى. ولكنه كان - لأسباب مختلفة - متشبها بالمسيحية. «ان يصبح مسيحيا» كانت مشكلته الوجودية الخاصة. ويعني ما من المعاني يمكن للانسان ان يقول ان الجوهري في تفكيره هو الفهم والتقدير الوجوديان لكلمات المسيح الشهيرة: «انا الطريق والحقيقة والحياة» وهذه الكلمات الثلاث: الطريق والحقيقة والحياة هي مترادفات (وجودية).

تواريخ في حياة كيركجورد

ولد في ٥ أيار (مايو) في كوبنهاجن	١٨١٣
الالتحاق بالجامعة	١٨٣٠
وفاة الأم	١٨٣٤
الزلازل الأكبر	١٨٣٥
وفاة الأب	١٨٣٨
التخرج بتخصص في الإلهيات	١٨٤٠
١٨٤٠-١٨٤١ الخطوبة	
رسالة الدكتوراه: (مفهوم التهكم)	١٨٤١
١٨٤١-١٨٤٢ الدراسة في برلين	
(إما أو) ، (الرجعى) ، (الخوف والرعدة)	١٨٤٣
(مفهوم القلق) ، (شذرات فلسفية)	١٨٤٤
(مراحل على طريق الحياة)	١٨٤٥
(حاشية غير علمية)	١٨٤٦
(المرض حتى الموت)	١٨٤٩
(تدريب على المسيحية)	١٨٥٠
وفاة الأسقف مينستر	١٨٥٤
(الآن). الهجوم على الكنيسة القائمة .	١٨٥٥
الوفاة يوم ١١ تشرين الثاني (نوفمبر) في كوبنهاجن	١٨٥٥

مؤلفات كيركجورد (ترجمت الى الانكليزية)

أفكار حول المواقف الحاسمة	مذكرات مُغوي البنات
في الحياة الانسانية	شذرات فلسفية أو شذرة من
التدريب في المسيحية	الفلسفة
مقالات توضيحية	طهّروا قلوبكم!
إما . . أو	يوميات سورين كيركجورد
مفهوم القلق	نقاء القلب هو إرادة شيء
المهجوم على العالم المسيحي	واحد
أعمال الحب	وجهة نظر . . . لعمل كيركجورد
مسيح المعاناة	مقالات مسيحية
حول السلطة والكشف	من أجل اختيار النفس
(للمؤلف)	العصر الراهن
(أ) باللغة الانكليزية	مراحل في طريق الحياة
الزلازل الأكبر في حياة سورين	الخوف والرعدة
كيركجورد	من أجل اختبار الذات،
(ب) باللغة الفرنسية	احكم بنفسك!
ما هي الحقيقة في مؤلفات	خاتمة لحاشية غير علمية
سورين كيركجورد	الرُّجعى
مدخل الى الترجمة الفرنسية	المرض حتى الموت
لكتاب كيركجورد: إما . . . أو	

المحتويات

٥	مولده وأسرته
٩	حياته والزوال الأكبر
١٧	الخطوبة
٢٣	التهكم
٢٩	المؤلفات المجهولة المؤلف
٣٦	المراحل الكبرى الثلاث
٤٣	إما . . . أو
٥٥	مذكرات مُغوي البنات
٦٢	القاضي ولهم
٧٠	الرُّجْعَى

٧٤	الخوف والرعدة
٨١	مفهوم القلق
٨٨	مراحل على طريق الحياة
٩٧	حاشية غير علمية
١١٠	هجوم مجلة (القرصان)
١١٦	المرض حتى الموت
١٤٥	التدريب على المسيحية
١٥٥	الصراع مع الكنيسة القائمة
١٦٥	الوفاة
١٦٩	خاتمة الوجودية
١٨١	تواريخ في حياة كيركجورد
١٨٢	مؤلفات كيركجورد (ترجمت الى الانكليزية)
١٨٣	المحتويات

صدر عن المؤسسة العربية للدراسات والنشر
من سلسلة أعلام الفكر العالمي

سقراط	غرامشي	غوته	فرانز فانون
تولستوي	اودن	دستوفسكي	راسل
أفلاطون	توماس مان	لوركا	البيير كامو
جان رامسين	ادغار آلان بو	لوكتاڤ	ماركوز
أبيقورس	رينان	غوزكي	غيفارا
فيخت	سينوزا	فيبر	هيدجر
باريتو	دوركيم	روزا لكسمبورغ	ماركس
سيزار بافيز	فلوبير	جويس	فرويد
إزرا باوند	فورييه	داروين	نيتشه
بوذا	بيرون	تورغنيف	انجلز
كلوديل	سرفانتس	طاغور	ديكارت
سانت إكزوبيري	بيراندللو	ماياكوفسكي	هيجل
إيسن	سان سيمون	اندريه جيد	سارتر
مرلو بونتي	مالارمييه	فوكنر	اندريه مالرو
فيورباخ	تروتسكي	غوغول	كافكا
ترستان تزارا	لورانس	أورويل	بوشكين
غارودي	هنري ميلر	برودون	بريخت
لوثر	تشيخوف	بودلير	بيكيت
لويس ماسينيون	بلزاك	اناثول فرانس	اراغون
برميدس	غراهام غرين	رامبو	متريني
كالفين	بروست	اوسكار وايلد	ميكيا فيلي
مونيه	ديكنز	شناپنك	كانط
	بيلينسكي	برنارد شو	هوغو

المؤسسة العربية
للدراسات والنشر

بيروت - طرابلس - القاهرة - بيروت - دمشق - بيروت
سلسلة مؤلفات بيروت - 1950 - 1951

التميم
أوما يغادليها